

امامیہ شریعت کا چھٹا تبلیغی رسالہ

# تبلیغی رسالہ

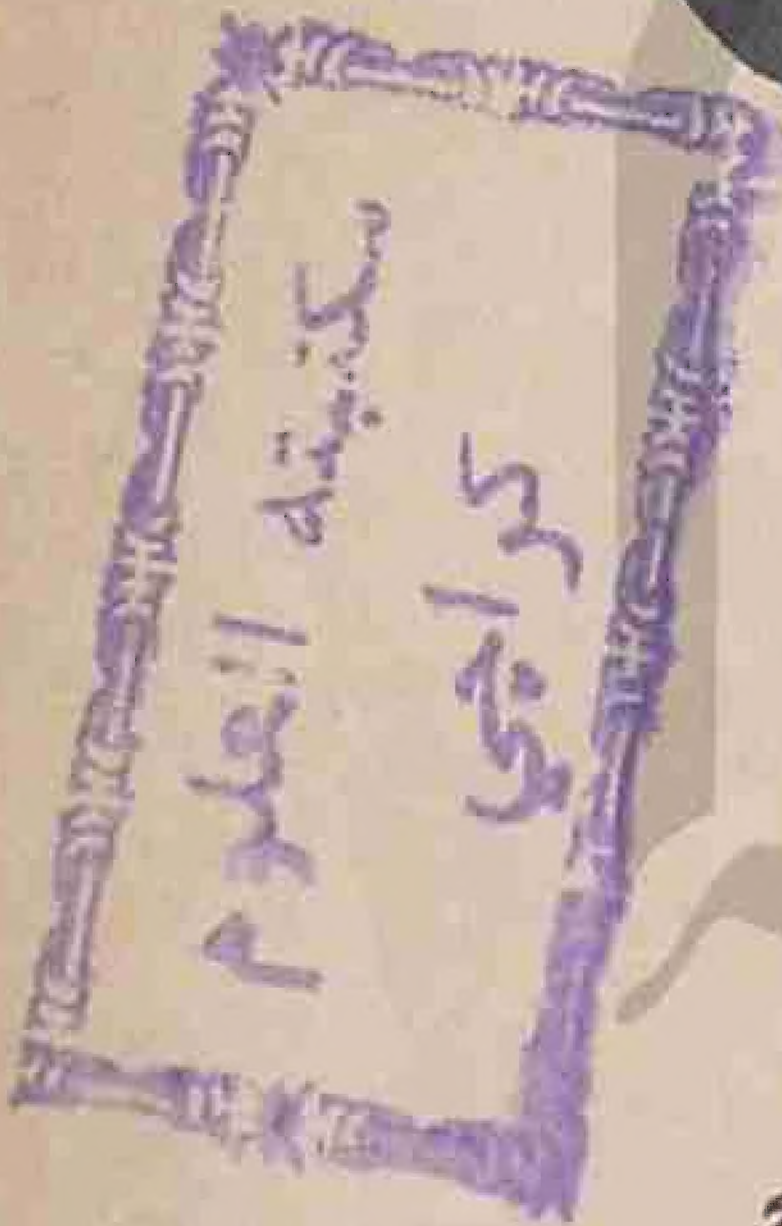
پہلا حصہ  
دوسرا ایڈیشن

مطبوعہ مسرفراز قومی پریس و کمپوٹر ایسٹریٹ لکھنؤ

خرچہ ڈاک ۱/-

تعداد طبع ایک ہزار

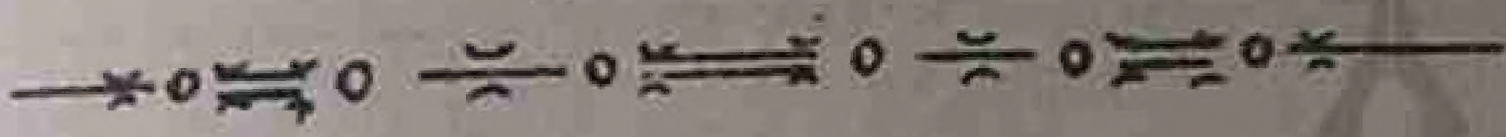
نہت چار آنہ لاگات





# اما میہ شن بلڈنگ فنڈ

## اور اسکی ضرورت



بھلا انداز پکا یہ نئی تبلیغی مشن جس طرح ترقی کے منازل طو کر رہا ہے اسکی اطلاعات آپ کو اخبارات کے ذریعہ سے معلوم ہوتی رہتی ہوگی اس تسلسل عرصہ میں چودہ رسالے اور انہیں سوا کتر دو دو اور تین تین ایڈیشن شائع کئے جا چکے ہیں جنکی مجموعی تعداد پچیس ہزار تک پہنچ چکی ہے نتیجتاً ذخیرہ رسائل کیساتھ ساتھ دیگر کاغذات و دفتر کا انبار بھی بڑھ رہا ہے اور اب یہ ضرورت بری طرح محسوس ہو رہی ہے کہ مشن کے دفتر کو کسی وسیع عمارت میں منتقل کیا جائے، یہ ممکن ہے کہ کرایہ کا مکان لیکر کام چلایا جائے مگر اس طرح آپ خود غور فرما سکتے ہیں کہ چند ہی سال میں کرایہ کی مجموعی رقم اتقدر ہو جائیگی جس میں کہ ایک مناسب عمارت تیار ہو سکتی ہو، انداز میں نے یہ طے کر لیا ہے کہ اس عزیز زہمان کو اپنے گھر سے خود اس ہی کی فنانسی عمارت میں خست کر دینا اور اسی عرض کے لئے اس فنڈ کو جاری کیا جائے۔ یہ کہ افراد قوم اس اہم ضرورت کو پورا کرنے میں میری کسی ممکن امداد سے دریغ نہ فرمائیں گے اور عند اللہ عند الرسول ماجور ہوئیں گے۔ اس فنڈ میں تسلسل تسلسل رقم بھی شکار کے ساتھ قبول کی جائے گی اور اخبارات میں برابر اعلان ہوتا رہے گا،

الدامی الی الخیر

سید ابن حسین عقی عنہ  
سکرٹری اما میہ شن لکھنؤ



# فہرست سائنس کا دواستین

حصہ اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴	امامت میں اتحاد	۲	اپیل سکریٹری
۳۹	حیات حضرت حجت	۳	ابتدائے کتاب
۴۱	عید غدیر میں اتحاد	۴	توحید کے مسئلہ میں
۴۳	اجماع	۱۰	شیعہ دینی نقطہ نظر کا اتحاد
۴۵	فدک کے مسئلہ میں	۱۲	دیدار خدا میں اتحاد
۴۹	تقیہ	۱۵	عدل
۵۲	متعہ	۱۹	خیر و شر
۵۵	استبصار	۲۰	جبر و اختیار
۵۷	طہارت حوض	۲۳	قضا و قدر
۵۹	مسح سر	۲۹	تولا و تبر
۶۰	مسح قدین	۳۳	نبوت



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۸۴	نماز وتر میں اتحاد	۳۴	اذان میں اتحاد	۲۳
۸۵	وقت نماز مغرب و افطار صوم	۳۵	جمع بین الصلوٰتین	۲۴
۸۷	صوم سفر میں اتحاد	۳۶	ارسال یدین	۲۵
۸۸	صوم عاشورہ	۳۷	التسمیۃ بالجبر	۲۶
۸۹	تلقین میت	۳۸	رفع یدین	۲۷
۹۰	عقد ام کلثوم	۳۹	قنوت	۲۸
۹۷	عقد شہر بانو	۴۰	سجدہ گاہ	۲۹
۱۰۳	ایمان ابوطالب	۴۱	طریقہ سجدہ	۳۰
۱۰۴	عزاداری	۴۲	تبکیر بعد سلام	۳۱
	یکارہ کھین	۴۳	تسبیح فاطمہ زہراء	۳۲
۱۱۶	نتیجہ کلام	۴۴	سجدہ شکر	۳۳

maablib.com

مکتبہ العلوم  
کراچی





# شرح معنی

دوسرا ایڈیشن

مُصَنَّفِہٖ عَمَدۃُ التَّکْلِیْمِ مَوْلَانَا مُحَمَّد شہید رضا ممتاز الافاضل

وَعِظَمَدَرِہٖ الوائِزِ عَظِیْمِ



# امامیہ سن لکھنؤ کی چھٹی شلیغی خدمت کا

## دوسرا دور

امامیہ سن کے خدمات اکھڈ بش از بش مقبولیت حاصل کر رہے ہیں اور تمام افراد قوم میں پسندیدگی کی نظر سے دیکھے جا رہے ہیں یہ رسالہ جو پیش کیا جا رہا ہے ایک مرتبہ شایع ہو چکا ہے لیکن اب اس کا دوسرا ایڈیشن شایع کرتے ہیں ہم کو امید ہے کہ افراد قوم اس مرتبہ بھی کافی توجہ فرمائیں گے اور اس رسالہ کی شاعت میں کوشش کر کے اتحاد اسلامی کے باعث ہون گے۔ فقط

خادم ملت

سید ابن حسین عفی عنہ

جنرل سکریٹری امامیہ سن

لکھنؤ

ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ

مکتبہ العلوم

کراچی





الحمد لله الذي توحد بالعز والبقاء وتفرد بالجبروت  
والكبرياء كلما وقب ليل وغسق والصلوة على محمد سيد المرسلين  
والانبياء والعهد الذين اتحدوا بنور الألهي لوضاء كلما  
لاح نجم وخفق أما بعد - موجوده زمانہ میں جبکہ تمام اقوام  
میں اتحاد کی زبردست کوششیں ہو رہی ہیں اور ہر گروہ کو حسب ضرورت  
وقت اس کا احساس ہو رہا ہے تو پھر اسلام میں کیوں نہ اتحاد کی سعی کی جائے  
جس کے تباہ ہوئے راستے اور بچنے والے ہوئے طریقے سالکین کے لئے  
تہذیب اخلاق و تدبیر منزل و سیاست مدن کے ذمہ دار ہیں اسی  
کے بہترین تعلیمات کا ایک نمونہ آئیہ واعتصموا بحبلہ اللہ جمیعاً  
ولا تفرقوا (پ ۴ - ع ۵) بھی یہی معنی ہے لوگو! اس کی رسی کو تم سب مل کر  
مضبوط پکڑ لو اور آپس میں فرقہ بندیان کر کے پھوٹ نہ ڈالو۔ یہ ایک  
ایسی اہم تعلیم ہے کہ اگر اس پر عمل کیا جائے اور حبلہ اللہ سے تمام  
دعویان اسلام یکساں بلا تفرقہ متمسک ہو جائیں تو کبھی اختلاف  
کی بونہ آئے کہ جو ارتقائے ملی اور نشر و اشاعت اسلام حقیقی کیلئے



ایک قوی مانع ہے اور دراصل ہم میں جو تمدنی و معاشرتی کمزوریاں زیادہ تر پائی جاتی ہیں ان کا ایک بڑا سبب اندہی خلائف و فرقہ بندی ہے لہذا سب سے پہلے ضرورت ہے کہ اس اختلاف کی دیواروں کو مہدم کر دیا جائے جو سداہ اتحاد اور اصل اصول تفرقہ ہیں اس سلسلہ میں مستقل تالیف کی ضرورت کا احساس اسکے قبل ہمارے محترم و مایہ ناز وسیع النظر و با اطلاع فرد قوم جناب نواب احمد حسین صاحب خان بہادر رئیس پریالوان مصنف تالیف احمدی کو ہوا چنانچہ موصوف نے کتاب المصالح و المرافقہ شائع کی جس میں مختلف مسائل کو جو شیعہ سنی میں محل نزاع سمجھے جاتے ہیں پیش کر کے یہ دکھلایا تھا کہ ان میں اکثر علمائے اہلسنت شیعوں کے ساتھ ہموار ہیں اور اسلئے فرقہ دارانہ نزاع کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی۔

چونکہ یہ موضوع ایسا نہیں ہے کہ جس پر ایک مرتبہ متنبہ کر کے سکوت اختیار کر لیا جائے بلکہ ضرورت ہے کہ برابر اہل قلم اس کو زائد سے زائد مکمل طریقہ سے پیش کرتے رہیں اور رسالہ مذکورہ میں شاید صرف نمونہ کے مقصد کو پیش نظر رکھ کر محدود مسائل کا تذکرہ تھا اسلئے محکمہ ضرورت معلوم ہوئی کہ اس مسئلہ میں اپنے محدود معلومات کے تحت میں ایک زیادہ جامع رسالہ تالیف کر دین تاکہ مقصد پر پوری روشنی پڑ سکے اور اتحاد اسلامی



کی بنیادیں مضبوط سے مضبوط تر ہوں۔

میں سمجھتا ہوں کہ میرا یہ رسالہ بھی ابھی تکمیل کا محتاج ہے جس کو میرے بعد کے اہل قلم پورا کر سکیں گے۔

برادران اسلام ہمارے سچے مذہب اسلام کے دوہری فرقے بڑے سمجھے جاتے ہیں ایک شیعہ دوسرا سننی لیکن دونوں فرقے کفر کے مقابلہ میں یکساں ہیں کفار ہیں ایک نظر سے دیکھتے ہیں اور یہ واقعہ ہے کہ ہمارا خدا ایک ہمارا رسول ایک ہمارا قرآن ایک ہمارا قبلہ ایک باوجود اس کے پھر اگر غیر مسلم فرقے ہیں دیکھتے ہیں کہ ہم لوگ آپس میں منافرت رکھتے ہیں تو انھیں اعتراض کا بہت کافی موقع ملتا ہے اور کسی غیر مسلم کو ان اخلافات پر نظر کرتے ہوئے دائرہ اسلام میں داخل ہوتے ہوئے نہایت گھبراہٹ پیدا ہوتی ہے لہذا ہمیں چاہیے کہ ایک نقطہ پر جمع ہو جائیں کیونکہ جب ہمارا خدا و پیغمبر و کتاب وغیرہ سب ایک ہیں تو یہ وحشیانہ تباہی و تہمت نہایت قابل ملامت ہے اور یہ ہم میں بہت بڑی کمزوری بلکہ نشر و اشاعت اسلام میں رکاوٹ کا بڑا سبب ہے۔

یہ انا کہ ہم اپنے اپنے رہبروں کے تابع ہیں اور ان کے اقوال و احادیث کی پیروی ہمارا فریضہ ہے مگر جب ہمارے پیشوا ایمان دین



و ہادیین شریعت کی ایسی بھی صحیح و معتبر حدیثیں موجود ہیں کہ اگر ان پر عمل کریں تو ہمارا طرز عمل متحد ہو جائے اور کوئی اختلاف شیعہ و سنی کے اندر باقی نہ رہے تو یہ ہمارا اسلامی فرض ہے کہ رفع اختلاف کی حتی الامکان کوشش کریں اور سب برابر ان اسلام آپس میں شیر و شکر ہو جائیں تاکہ غیروں کو نہ تمسخر و اعتراض کا موقع ملے اور نہ دائرہ اسلام میں داخل ہونے وقت کوئی اضطراب پیدا ہو اسی بناء پر اس مختصر مگر مفید رسالہ میں علمائے اہلسنت کے اقوال اور ائمہ اربعہ کے احادیث تحریر کرتا ہوں اور استدعی ہوں کہ اسکو نظر انصاف و توحید سے ملاحظہ فرما کر حقیر کو دعائے خیر سے یاد کریں گے۔

آخر مقدمہ میں اتنا اور عرض کر دینا ضروری ہے کہ اہل سنت میں چار امام مفتی تسلیم کئے گئے ہیں امام شافعی و امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام احمد بن حنبل اور اہل کافیتفقہ عقیدہ ہے کہ ان چاروں میں سے جس امام کی اقتدا کر لو گے حق پر ہوں گے اور ہدایت پاؤ گے اور تمہارا عمل صحیح و درست ہو گا۔ لہذا اگر بعض مسائل میں ایک امام کی پیروی اور بعض دیگر میں دوسرے امام کی پیروی کی جائیگی تو ہدایت ہاتھ سے نہ جائیگی عمل صحیح ہو گا اور اتحاد کی بے نظیر مثال قائم ہو جائیگی لہذا تابعین امام مالک یہ نہ فرما رہے کہ یہ امام ابو حنیفہ کے فتوے ہیں



اور اسی طرح حنفی حضرات یہ نہ عذر کریں کہ یہ مسائل امام مالک وغیرہ کے  
ہیں کیونکہ جس امام کی پیروی کر لو گے ہدایت پور ہو گے اور عمل درست  
ہو جائے گا۔

اب میں ان مسائل کو لکھتا ہوں جو شیعہ و سنی میں باعث اختلاف  
و افتراق ہیں تاکہ پر اور ان اسلام اس غلطی سے محفوظ رہیں کہ یہ مسائل  
فرقہ شیعہ کے ساتھ خاص ہیں بلکہ ان کو اسلام حقیقی کے مسائل تصور  
فرمائیں۔

## توجہ

فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ صفات خدا عین ذات خدا ہیں یعنی جو آثار  
صفات کی طرف مستند ہوتے ہیں وہ تمام آثار اور اسکی ذات سے صادر  
ہوتے ہیں اور انکا منشاء نفس ذات الہی ہے انہی صفات کو صفات  
ذاتیہ کہتے ہیں یہ صفات اسکی ذات سے جدا اور زائد بر ذات نہیں ہیں۔  
تحققین حضرات اہلسنت بھی اس عقیدہ میں متحد ہیں خیال کیجئے  
شیخ شیوخ ازمن افضل المحققین مولانا محمد فضل حق صاحب اپنی کتاب  
افضل التحقیقات فی مسئلۃ الصفات ص ۲۰ میں حواشی شرع عقاید



عصید سے فاضل لاہوری کا قول نقل کرتے ہوئے تخریر فرماتے ہیں  
ملاحظہ ہو۔

وهو صريح في ان صفاته تعالى  
عندنا معاشر الحنفية نفس  
ذاته تعالى والقول بزيادة  
الصفات باطل باليقين وهذا  
صالحكم بطلان الضرورة  
الغير المكذوبة ولا يجترأ على  
التقوة به الا من هو مؤمن  
القرينة فاذن يجب عليك ان  
توصن بان نفس ذاته تعالى في  
حد نفسها مستجمعة لجملة  
الكلمات وهذا تقرير الدليل  
على اثبات عينية الصفات  
والبطال نريه دتما على الوجه  
المعدي والنهج السديد۔

تقریر فاضل لاہوری اس بات  
کی واضح دلیل ہے کہ ہماری فرستہ  
حنفی المذہب میں صفات خدا عین ذات  
ہیں اور اسکی صفات کو ذات بذات  
اننا یقیناً باطل ہے اور اسکا بطل ہو ایسا  
ظاہر و واضح ہے کہ کسی طرح قابل انکار  
نہیں اور سوچو دیوانہ کے کوئی شخص ایسی  
بات منہ سے نکالنے کی جرأت نہیں کر سکتا  
پس تمہارا جب ہے کہ صفات خدا کے عین  
ذات ہونے پر ایمان لاؤ اور یہ جو ہم نے  
صفات خدا کو عین ذات ثابت کرنے  
پر اور ذات بذات ہونے کے بطلان  
میں دلیل بیان کی ہے بالکل جدید عنوان  
اور مضبوط طریقہ کی دلیل ہے۔

نور خیاب شیخ اکبر حضرت محمد الدین ابن عربی مسلم البشوت عالم کامل



۹  
 اپنی کتاب فتوحات مکیہ باب ۵۶ میں تحریر فرماتے ہیں جبکہ حضرت قطب  
 ربانی شیخ عبدالوہاب شعرائی نے کتاب البیواقیات و اسجواہر جلد اول  
 صفحہ ۲۷ میں نقل فرمایا ہے۔

قال الشيخ محي الدين بل هو الله  
 العالم القادر الخبير كل ذلك  
 بذاته لا بما مرئى عليها اذ لو كان  
 بما مرئى اذ على ذاته وهي صفات  
 كمال لا يكون كمال لذات الا  
 بما لكان كماله تعالى بشي زائد  
 على ذاته والتصف ذاته تعالى  
 بالنقص والفقير تعالى الله  
 عن ذلك (ثم قال بعيد  
 ذلك) فهذا الذي دعا  
 بعض المتكلمين ان يقول  
 في صفات الحق تعالى انها  
 غيره فاخطا طريق الصواب

خداوند عالم بذات خود عالم و  
 قادر و خیر ہر اوست صفات اسکی ذات کے  
 غیر اور زائد بذات نہیں ہیں بلکہ یہ  
 ذات ہیں کیونکہ اگر خدا کی صفتیں جو  
 کمال کی صفتیں ہیں اسکی ذات پر  
 زائد مانی جائیں گی تو لازم آئے گا کہ ذات  
 خدا اپنے کمال میں غیر کی محتاج ہو  
 حالانکہ خدا کی ذات ہر احتیاج و  
 نقص سے برہی ہے اس کے کچھ بعد  
 جناب شیخ الاکبر فرماتے ہیں جن  
 لوگوں نے صفات خدا کو اسکی  
 ذات کا غیر مانا ہے وہ لوگ غلط  
 راستہ پر ہیں اور خطا کے مرکب میں



## ویدار خدا

فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ خدا کا ویدار ناممکن ہے ہم اپنی آنکھوں سے خدا کو کبھی نہیں دیکھ سکتے ہاں دل کی آنکھوں سے دیکھتے ہیں جیسا کہ حضرت سید الموحدین امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ہم نے خدا کی عبادت اور سکودیکھنے کی ہر لیکن ان آنکھوں سے نہیں بلکہ دل کی آنکھوں سے یعنی علم کے ذریعہ سے خدا کو پہچانتے ہیں اور حشر میں بھی علم ہی ہوگا آنکھوں سے نہیں دیکھیں گے۔

اجلہ علمائے اہلسنت بھی اس عقیدہ میں متحد ہیں۔ چنانچہ جناب علامہ تفتازانی اور جناب امام رازی اور جناب فضل بن رزویہان قائل ہیں کہ ویدار سے مراد علم خاص ہے اور شیعہ دینی میں ویدار کے متعلق جو کچھ اختلاف ہے وہ محض لفظی اختلاف ہے ورنہ مطلب دونوں فرقوں کا ایک ہی ہے ملاحظہ ہو البطلان الباطل مطلب اول بحث ہفتم۔

فعلی هذا يكون الروية	ہمارے تحقیق کی بنا پر ویدار
علما خاصا فظهر اتفاق	خدا سے مراد علم خاص ہے پس شیعہ
الفریقین علی ان روى الله	دینی کا اتفاق اس مسئلہ میں باطل
التي دلت علیہ الاحادیث	واضح ہے کہ ویدار خدا جن احادیث



ہی العلم الخاص۔ | میں پایا جاتا ہوا دیکھ کر مراد علم خاص ہے۔  
 جناب فضل بن رزہ بیان نے اس مطلب کو لکھنے کے بعد دعوائے  
 تفر کیا ہے اور مقام فخر میں بیان کیا ہے کہ ہمارا بھی عقیدہ اس مسئلہ  
 میں وہی ہے جو فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے نقطہ لفظی اختلاف ہے ورنہ مطلب  
 میں فریقین متفق ہیں مگر انکا یہ فخر بالکل بے جا اور دعوائے تفر و بالکل  
 بے عمل ہے کیونکہ علامہ نقی زانی اور امام فخر الدین رازی ان کے قبل اس  
 مطلب کو لکھ چکے ہیں۔

نیز صحیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۱۶۸ سطر ۳ مطبوعہ مصر۔

عن عائشة قالت من حدثك  
 ان محمداً رأى ربه فقد كذب  
 وهو يقول لا تدركه الابصار  
 وهو يدرك الابصار وهو  
 اللطيف الخبير۔

جناب عائشہ سے مروی ہے کہ انھوں نے  
 سہروق فرمایا کہ جو شخص تجھ کو بیان  
 کرے کہ رسول صلعم نے خدا کو دیکھا  
 وہ یقیناً جھوٹا ہے اور خدا کو کوئی نہ دیکھ  
 سکتا ہے حالانکہ وہ ارشاد فرماتا ہے

کہ کوئی نگاہ خدا کو نہیں دیکھ سکتی اور وہ سب نگاہوں کو دیکھتا ہے جس  
 آیت سے حضرت ام المومنین نے استدلال کیا ہے وہ مطلق ہے اور ہمیں  
 دنیا و آخرت کسی مکان یا زمانہ کی قید نہیں ہے لہذا دنیا میں دیکھ سکتے ہیں  
 نہ آخرت میں۔



## ( بَدَاؤ )

فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ بداء حق ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ خداوند  
عالم چونکہ ہر شے کا عالم اور ہر شے پر قادر ہے لہذا حسب مصلحت معین کردہ  
امور میں تغیر و تبدل کر دیتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کو بسا اوقات بعض  
امور کے مقدر ہونے کا حق علم ہوتا ہے مگر حسب مصلحت متغیر ہونے کا علم  
حاصل نہیں ہوتا یا علم تو ہوتا ہے مگر اس کے ظاہر کرنے کا حکم نہیں ہوتا یعنی  
خداوند عالم فاعل مختار ہے جس وقت کسی شے کے پیدا کرنے کا ارادہ  
کرتا ہے اور اس کو عدم سے وجود میں لے آتا ہے بعد ازاں جس وقت اس کے  
معدوم کرنے میں مصلحت دیکھتا ہے تو اس کو معدوم کر دیتا ہے اور اس کی جگہ پر  
حسب ضرورت دوسری شے کو پیدا کر دیتا ہے اسی طرح جب کسی امر کے  
بجالاتے میں مصلحت ہوتی ہے تو اس کے بجالاتے کا حکم صادر فرما دیتا ہے  
اور جب اس کے بجالاتے میں کوئی خرابی ہوتی ہے تو اس سے روک دیتا ہے  
جیسے قبلہ کا بدل دینا شر یغنون کا منسوخ کر دینا وغیرہ پس جو شخص کہ خدا کا  
فاعل مختار مانتا ہے اور اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ خدا جو چاہے کرے جس  
شے کی جگہ پر چاہے دوسری شے کو پیدا کر دے اور جس کو چاہے مقدم کر دے  
اور جس کو چاہے مؤخر کر دے اور جس کا چاہے حکم دے اور جس سے چاہے



روکدے پس اوس شخص نے بدار کا اقرار کیا کیونکہ بدار کے معنی ہی ہیں۔  
 بدار و نسخ کی ایک ہی صورت ہے پس فرق استقدر ہے کہ نسخ تشریح  
 میں ہوتا ہے جیسے بیت مقدس کو قبلہ قرار دینے سے روکدینا اور کعبہ کو قبلہ  
 بنانے کا حکم دیدینا اور بدار تکوین میں ہوتا ہے جیسے کسی کی عمر زائد کر دینا  
 کسی کی کم کر دینا وغیرہ۔

بدار میں شیعہ اسلئے زائد زور دیتے ہیں کہ اس سے ان کا فردن کی  
 رد ہوتی ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ خدا کو جو کچھ کرنا تھا وہ کر چکا اب وہ  
 ہر ایک امر سے فارغ ہے اوسکو اب کوئی اختیار نہیں ہے جیسا کہ یہودیوں  
 کا خیال ہے نیز ان لوگوں کی رد مقصود ہے جو کہتے ہیں کہ خدا نے مخلوقات  
 کو ایک مرتبہ پیدا کر دیا ہے جیسا کہ بعض معتزلہ اور نظام کا خیال ہے۔  
 حضرات اہلسنت بھی اس مسئلہ میں متحد ہیں چنانچہ امام فخر الدین  
 رازی تفسیر کبیر جلد ۵ صفحہ ۲۱۱ میں ذیل یہ بحوالہ ما یشاء و یثبت و عندہ  
 ام الكتاب ۱۳ ع ۱۲) تحریر فرماتے ہیں کہ اس آیت میں خدا نے اپنا اختیار ظاہر  
 کیا ہے جس کو وہ چاہے مٹائے اور جس کو چاہے ثابت کر دے جسکے لئے چاہے  
 رزق و عمر زائد کر دے اور جس کے لئے چاہے کم کر دے اوسکو اختیار ہے جو چاہے کرے۔  
 امام رازی فرماتے ہیں کہ اس آیت کا یہی مطلب جابر بن عبد اللہ  
 انصاری صحابی رسولؐ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے اور یہی



مطلب کو عمر بن مسعود نے بھی اختیار کیا ہے اور یہ خدا نے اسلئے فرمایا ہے کہ لوگ  
 دنیا کی طرف توجہ ہو کر اسے بھول نہ جائیں۔ نیز تفسیر مہضیاء ہی میں اس آیت  
 کا یہی مطلب قاضی عبداللہ بن عمر نے لکھا ہے ملاحظہ ہو اسی کتاب ص ۱۴۲ ان  
 دونوں تفسیروں کی بناء پر یہ بات ثابت ہو گئی کہ خدا ہر شے کے تغیر و تبدیل اور  
 محو و اثبات پر قادر ہے اب یہ بات رہی کہ حسب مصلحت تغیر و تبدیل بھی کر دیتا ہے اور  
 انبیاء علیہم السلام کو بھی معلوم ہوتا ہے اور کبھی نہیں معلوم ہوتا یہ بھی حضرات  
 پسنت کی کتب معتبرہ میں موجود ہے اور اس کثرت سے پایا جاتا ہے کہ اگر ان تمام مقامات  
 کو جمع کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب ہو جائے لہذا بطور مشتمل نمونہ از خردارے  
 پیش کرتا ہوں ملاحظہ ہو تفسیر مہضیاء ص ۲۸ تا رنج رضوۃ الصفا جلد اول ص ۱۱۹  
 جب جناب یونس نبی علیہ السلام اپنی قوم سے عاجز ہو گئے تو اپنی قوم پر نازل  
 عذاب کی دعا کی پس جب حضرت یونس نے قبول دعا کے آثار دیکھ لئے  
 تو اپنی قوم سے فرمایا ان العذاب یا تیکم بعد ثلثة ایام یعنی اے قوم تم پر  
 تین دن کے بعد عذاب آجائے گا یہ کہا اور اپنی قوم سے جدا ہو کر ایک پہاڑ  
 کی طرف چلے گئے پس جب قوم یونس سے عذاب قریب ہو گیا اور اس قدر  
 قریب ہو گیا کہ اہر سیاہ اور دھوئین کی دھبے راہیں تار یک گئیں اور ان  
 لوگوں نے یہ سمجھ لیا کہ یونس کی دعا قبول ہو گئی اب ہم ہلاک ہو جائیں گے کیونکہ  
 یونس وعدہ کر گئے ہیں کہ عذاب تین دن میں آجائے گا پس انھوں نے یونس کو



تلاش کیا مگر نہ پایا تو ایک صحرا میں انہی بیبیوں اور بچوں کو لیکر نکل پڑے اور  
دو دھڑپتے بچوں کو اون کی ماؤں سے علیحدہ کر دیا اور گڑ گڑا کر خدا کی درگاہ  
میں دعا کی اور اپنے گناہوں سے توبہ کی پس حق سبحانہ و تعالیٰ نے اون پر رحم  
کیا اور فرشتوں کی سفارش سے عذاب کو برطرف کر دیا پس جب حضرت  
یونس کو عذاب برطرف ہونے کی اطلاع ہوئی تو یونس انہی قوم میں اس خیال سے  
نہیں گئے کہ اون کی قوم انہیں جھوٹا کہے گی۔

اس واقعے سے معلوم ہوا کہ خدا نے حسب مصلحت تغیر کر دیا جس کا علم  
حضرت یونس نبی کو نہ تھا اسی لئے وہ انہی قوم میں جاتے ہوئے ڈرے کہ  
قوم انہیں جھوٹا کہے گی پس معلوم ہوا کہ خدا ہر شے پر قادر ہے اور ہر شے کا عالم  
اور حسب مصلحت جس میں چاہتا ہے تغیر کر دیتا ہے جس کا علم بسا اوقات نبی کو بھی  
نہیں ہوتا اسی کو بدوا کہتے ہیں۔

## عدل

زکوٰۃ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ خداوند عالم عادل ہے اور اسکے معنی یہ ہیں  
کہ خدا کبھی فعل قبیح نہ کرے اور ایسے فعل کو کبھی ترک نہیں کرتا  
کہ جس کا ترک کرنا قابلِ مذمت ہو اور وہ اسکی یہ ہر کہ فعل قبیح وہ شخص کرتا ہے



کہ جو یا مجبور ہو یا اس فعل قبیح کی احتیاج رکھتا ہو یا اسکی برائی سے واقف نہ ہو  
اور خداوند عالم نہ مجبور ہے نہ محتاج ہے نہ جاہل ہے بلکہ ہر شے پر قادر و مختار ہے  
اور ہر شے کی اچھائی برائی سے واقف ہے لہذا اس سے کبھی فعل قبیح صادر نہیں  
ہو سکتا اور نہ کبھی ایسا فعل ترک ہو سکتا ہے کہ جسکے ترک میں مذمت ہو کیونکہ  
اوسکے لئے کوئی مانع نہیں ہے جو اسکو ترک پر مجبور کرے در صورتیکہ اوس کے  
کرنے میں مصلحت موجود ہے جو داعی فعل ہے۔

پس اگر خدا سے فعل قبیح صادر ہوا درست ہوگا تو جنت و نار و وعدہ و  
وعید پر ہرگز وثوق نہ رہے گا کیونکہ اس صورت میں ممکن ہوگا کہ اوس نے دروغ  
بیانی سے کام لیا ہو اور جسکے زائد خرابی یہ لازم آئے گی کہ یا تو خدا معاذ اللہ  
جاہل تھا کہ اسکی برائی سے ناواقف ہونے کی وجہ سے فعل قبیح کیا یا اسکی  
طرف احتیاج تھی یا اسکو باوجود برائی معلوم ہونے کی اسکے ترک پر قدرت  
نہ تھی مجبور تھا حالانکہ خداوند عالم ان تمام برائیوں سے پاک و منزہ ہے  
پس معلوم ہوا کہ اس سے کبھی کوئی برا فعل صادر نہیں ہو سکتا اسی کو حضرت  
شیخہ عدل کہتے ہیں۔

حضرات اہلسنت کو بھی اس عقیدہ میں اختلاف کی کوئی وجہ نہیں سنی  
کہ قرآن مجید میں جو تمام مسلمانوں کی مشترک کتاب آسمانی ہے یہ آیت موجود ہے  
الذی احسن کل شیء خلقہ (پ ۲۱ سورہ سجدہ رکوع ۱۴) یعنی وہ



وہ خدا ہے کہ جس شے کو بھی اس نے پیدا کیا ہے حسن و خوبی کیساتھ پیدا کیا ہے معلوم ہوا کہ وہ فعل حسن کرتا ہے فعل تبیج نہیں کرتا۔

دوسرے مقام پر ارشاد فرماتا ہے پارہ ۱۵ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴۴ کل ذلک کان سبیئہ عند ربک مکروہا یعنی جو کام بھی برے ہیں وہ تمھارے پروردگار کے نزدیک مکروہ و ناپسندیدہ ہیں معلوم ہوا کہ وہ افعال قبیحہ کو پسند نہیں کرتا۔

تیسرے مقام پر صاف صاف اپنا عادل ہونا بیان کر دیا ہے چنانچہ ارشاد فرماتا ہے شہد اللہ انہ لا الہ الا هو واما تکتہ واولوا العلم قائما بالقسط لا الہ الا هو العزيز الحکیمان الدین عند اللہ الا سلام پارہ ۳ سورہ آل عمران رکوع ۱۰ یعنی خود خدا اور ملائکہ اور تمام صاحبان علم گواہ ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اور وہ صفت عدل والا ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہی غالب اور حکمت والا ہے، خدا کے نزدیک سلام ہی سچا دین ہے۔ اس آیت کی تفسیر میں حضرت الامام العلامة ابوالقاسم جابر شہر محمد بن عمر زحشری تحریر فرماتے ہیں ملاحظہ ہو تفسیر کشاف جلد اول ص ۱۹۳ مطبوعہ مکتبہ۔

ان قولہ لا الہ الا هو توحید تحقیق کہ خدا نے لا الہ الا هو



بقوله قائماً بالقسط تعدیل  
فاذا اردفه قوله ان الدين  
عند الله الاسلام فقد اذن  
ان الاسلام هو العدل و  
التوحيد وهو الدين عند الله  
وما عدا ذلك فليس عند الله  
شيء من الدين -

سے اپنی توحید بیان کی ہے اور قائماً  
بالقسط سے اپنا عدل بیان کیا  
ہے اور اسکے بعد ہی ان الدين  
عند الله الاسلام کہا ہے  
جس کا بلاشبہ مطلب یہ ہے کہ اسلام  
توحید و عدل ہے اور یہی خدا کے  
نزدیک سچا دین ہے اور اسکے  
علاوہ جو دین ہے وہ باطل ہے۔

تفسیر کشاف کے علاوہ دیگر تفاسیر میں بھی یہ مطلب موجود ہے انکی  
عبارتیں نقل کرنے میں بہت طول ہو جائیگا۔ اس لئے حوالہ پر اتفا  
کی جاتی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

تفسیر لباب التأویل جلد اول ص ۲۷ مطبوعہ مصر تفسیر معالم التنزیل  
بر حاشیہ لباب التأویل ص ۲۷ مطبوعہ مصر تنویر المقیاس تفسیر  
عبد اللہ بن عباس بر حاشیہ در منشور جلد اول ص ۱۶ مطبوعہ مصر تفسیر  
در منشور جلد دوم ص ۱۲ مطبوعہ مصر تفسیر بیضاوی جلد اول ص ۱۳۲ مطبوعہ  
لوزکسور۔ اسکے علاوہ اگر مفصل اس مطلب کو دیکھنا ہو تو رسالہ روح الامانی  
بجو اب عیقات الانیان مصنفہ حقیر ملاحظہ کیجئے جو دفتر الوعظ لکھنؤ



ے مل سکتا ہے۔

## خیر و شر

فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ خداوند عالم جو کچھ کرتا ہے خیر ہی کرتا ہے  
کبھی اس سے شر نہیں صادر ہو سکتا کیونکہ شر ہی شے ہے اور خدا  
ہر برائی سے پاک ہے لہذا اس سے کبھی شر صادر نہیں ہوگا بلکہ ہمیشہ  
خیر ہی ہوگا پس اگر اس سے شر کا ہونا درست ہوگا تو یا وہ محتاج ہو جائیگا  
یا مجبور ہو جائیگا یا اوسکا جاہل ہونا لازم آئے گا جیسا کہ بحث عدل میں  
بیان کیا گیا اور خدا ان تمام برائیوں سے منصرہ ہے لہذا اس کا لازمی نتیجہ  
یہ ہے کہ وہ شر سے بری و منصرہ ہے۔

اکابر حضرات اہلسنت بھی اس عقیدہ میں متحد ہیں چنانچہ جناب علامہ  
تو جمعی شرع تجرید کے ص ۳۴ پر تحریر فرماتے ہیں ذات المبارک والحقیر  
المحسن یعنی ذات باری خیر محض ہے پس جو خیر ہی خیر ہو وہاں شر کو کہاں راہ  
مسکتی ہے نیز ملاحظہ ہو سنن علامہ نسائی اور صحیح مسلم جلد اول ص ۲۶۳ سطر ۴  
طہوۃ لکھنؤ لیبک وسعد یث والحقیر کلہ فی ید یدک والشر لیس  
الیث جناب رسالتا ب نماز کے قبل ایک طویل دعا پڑھتے تھے اس کے آخری  
لفظ یہ ہیں اے میرے پالنے والے میں تیری بندگی کے لئے حاضر ہوں اور میں



کی نصرت پر آمادہ ہوں تیرے ہاتھ میں کل خیر ہے اور تیری طرف شر کی نسبت  
 نہیں ہو سکتی نیز پارہ ۱۲ سورہ حجر رکوع ۶ میں ہر وما خلقنا السموات  
 والارض وما بینہما الا بالحق یعنی ہم نے آسمان و زمین کو اور جو کچھ ان دونوں  
 کے درمیان میں ہے بالحق پیدا کیا ہے یعنی جو کچھ بھی ہم نے پیدا کیا ہے حق کے  
 ساتھ پیدا کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ شر ہرگز حق نہیں ہے لہذا معلوم ہوا کہ اسے  
 جو کچھ پیدا کیا ہے شر نہیں پیدا کیا ہے بلکہ حق پیدا کیا ہے پس معلوم ہوا کہ شر  
 خدا کی طرف سے نہیں ہو سکتا بلکہ شر بندوں کی طرف سے ہے چنانچہ  
 خداوند عالم پارہ ۳۰ سورہ زلزال رکوع ۲۲ میں ارشاد فرماتا ہے فمن یعمل  
 مثقال ذرۃ خیرا یرہ وصن یعمل مثقال ذرۃ شرا یرہ یعنی جو شخص ذرہ  
 برابر بھی خیر دیکھے کرے گا روز قیامت اوسکو دیکھ لے گا۔ اور جو شخص ذرہ برابر  
 شر دیکھے کرے گا وہ بھی روز قیامت اوسکو دیکھ لے گا۔ اس آیت سے معلوم  
 ہوا کہ شر بندہ کی طرف سے ہے۔

## جبر و اختیار

مذہب شیعہ کا عقیدہ ہے کہ بندے اپنے افعال میں قائل مختار ہیں یعنی اپنے  
 افعال اپنی خواہش و ارادہ سے کرتے ہیں خدا نے انہیں مجبور نہیں کیا ہے  
 کیونکہ اگر ان کے قبضہ اور اختیار میں کوئی شے نہ ہو اور پھر انہیں کسی فعل کے



کرنے یا نہ کرنے کا حکم دیا جائے تو یہ نہایت بے عقلی کی بات ہوگی۔

اسکے علاوہ اگر بندے فاعل مختار نہوں اور ہر ایک کام کا فاعل خدا ہی ہو تو لازم ہے کہ گناہ جو چرمی شراب خواری درد انگونی وغیرہ تمام بُرے کام خدا ہی سے سرزد ہوں اور باوجود اسکے پھر ان افعال پر بندوں کے نئے طرح طرح کی سرانیں بچ کرنا یقیناً بے گناہوں کو سزا دینا ہے جو ظلم ہے حالانکہ خدا ہر برائی اور ظلم سے بری ہو پس معلوم ہوا کہ بندے فاعل مختار ہیں۔ ان انا ضرور ہے کہ بعض امور انکے قدرت و اختیار سے خارج ہیں مثلاً عمر کا کم یا زیادہ ہونا رنگ کا گندمی یا سیاہ ہونا قد کا چھوٹا یا بڑا ہونا وغیرہ مگر خدا نے ان امور کے متعلق بندوں کو کسی قسم کا حکم بھی نہیں دیا اور اسی لئے ان امور پر سزا و جزا بھی نہیں ہے یہ عقیدہ اہلسنت کا بھی ہے چنانچہ علامہ توشیحی شرح تخرید کے ص ۳۱ پر تحریر فرماتے ہیں۔

لو لا استقلال العبد لبطل المذمة	اگر بندہ اپنے افعال میں با اختیار
والذم والامر والنهي والتواب	نہو کا بلکہ مجبور ہوگا تو اسکی مدح اور
والعقاب وفوائد الوعد والوعيد	نڈمت کرنا اور اسکو کسی بات کا حکم
وارسال الرسل وانزال الكتب	دینا یا کسی کام سے روکنا اور جزا یا
والفرق بين الكفر والامان و	سزا دینا اور خوشخبری یا ڈرانا اور انبیاء
الاسماء والاحسان فاعل النبي	کا بھیجا اور کتابوں کا نازل کرنا یا کھل



والشیطان وکلمات التبیح

بے سود و باطل ہو جائیگا اسی طرح

اسکو مجبوران لینے کے بعد کفر و ایمان

والہذیان ۔

میں فرق کرنا اور نیکی و بدی اور نبی و شیطان کے فعل میں تفرقہ کرنا اور تبیح  
خدا اور ہیودہ گوئی میں امتیاز کرنا بالکل غلط و باطل ٹھہرے گا۔

پس معلوم ہوا کہ بندہ اپنے افعال میں بااختیار رہے جو چاہے اپنی قدرت کے

موانع کر سکتا ہے خدا نے مجبور نہیں کیا ہے۔ نیز خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے

لا اکراه فی الدین قد تبین المرشد من الغی بارہ ۳ رکوع ۲

یعنی دین میں جبر و تشدد نہیں ہے کیونکہ ہلکا شک و شبہ یہ کھلا ہوا سیدھا

راستہ ہے جو گمراہی سے بالکل بچا ہوا ہے۔

نیز ارشاد فرماتا ہے فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر

رکوع ۱۶ جس کا دل چاہے ایمان لائے اور جس کا دل چاہے کفر ہو جائے

یعنی خدا نے کسی کو مجبور نہیں کیا ہے بلکہ بااختیار پیدا کیا ہے۔

نیز ارشاد فرماتا ہے من عمل صالحا فلنفسہ ومن اساء فعلیہ

وما ربک بظلام للعبید بارہ ۲۴ رکوع ۲۰ یعنی جو اچھے کام کرے گا وہ

وہ اپنے نفع کے لئے کرے گا اور جو برے کام کرے گا اس کا وبال بھی اسی پر

ہوگا اور تمھارا پروردگار بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے نیز فرماتا ہے اعلموا

ما تشتم الله بما تعلمون بصیر بارہ ۲۴ رکوع ۱۹ یعنی جو تمھارا اول چاہے



کر دیا تھا اے افعال کو دیکھ رہا ہے۔

نیز ان لوگوں کی مذمت فرماتا ہے چاہے کاموں کو خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں ارشاد فرماتا ہے۔

فویل للذین یکتبون الکتاب

بایدھیم ثم یقولون ہذا من

عند اللہ لیشتروا بہ ثمنًا

قلیلًا فویل لہم مما کتبت

ایدھیم وویل لہم مما

یکبون (پا ع ۹)

وائے ہوا دن لوگوں پر جو خود اپنے ہاتھوں سے کتاب لکھتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ یہ خدا کی طرف سے ہے تاکہ کچھ قیمت حاصل کر لیں پس وائے ہو انکے اس لکھنے پر اور وائے ہو انکے اس قیمت حاصل کرنے پر۔ ان تمام کتاب

سے واضح ہو گیا کہ بندہ فاعل مختار ہے اور جو کچھ نیکی و بدی کرتا ہے یہ خود ہی کرتا ہے خدا نے مجبور نہیں کیا ہے۔



## قضا و قدر

فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ خداوند عالم جو کہ ہر شے کا جاننے والا ہے اور ہر شے پر قادر ہے لہذا اس نے حسب مصلحت تمام امور مقرر فرما دیئے ہیں خواہ وہ "تکوین" سے تعلق رکھتے ہوں یا تشریع سے "تکوین" میں اس نے



جو کچھ احکام نافذ فرمادے ہیں اور انھیں نہ کوئی بدل سکتا ہے اور نہ کسی قسم کا  
 ان میں تغیر دیکتا ہے وہی حسب مصلحت تبدیلی و تغیر وغیرہ کا مختار ہی ہو نہی  
 اس نے تشریع میں بھی لمحاظ مصالح مکلفین احکام نافذ فرمائے ہیں اور  
 بندوں سے چاہا ہے کہ ان احکام پر عمل کریں لیکن بندوں کو عمل کرنے پر  
 مجبور نہیں کیا ہے بلکہ ان احکام کو تبادیل کے بعد اختیار دیدیا ہے کہ  
 اگر اختیار نہ دیتا تو احکام کا بندوں سے متعلق کرنا انبیاء علیہم السلام کا بھیجنا  
 جزا و سزا کا دنیا سب باطل ہو جاتا جیسا کہ ہم اسکے قبل بیان کر چکے ہیں  
 یہ جو کچھ اس نے احکام دئے ہیں ان کا تغیر و تبدل اسی کے اختیار میں ہے  
 بندوں سے اسکو کوئی تعلق نہیں ہے وہی جب چاہے حسب مصلحت بدل سکتا ہے جیسے  
 بیت مقدس سے روک کر کعبہ کو قبلہ بنا دینا وغیرہ پس وہ قضا و قدر جس کا تعلق  
 تشریع سے ہوا اسکے معنی یہی ہیں کہ خدا نے بندوں سے کچھ احکام متعلق کئے  
 ہیں اور انھیں تبادیلے اور بندوں کو اختیار دیدینے کے بعد چاہا ہے کہ وہ  
 باختیار خود ان پر عمل کریں تاکہ انھیں حسب عمل جزا یا سزا دی جائے۔

اہلسنت کے علماء اس مسئلہ میں بھی متحد نظر آتے ہیں چنانچہ علامہ مغننی  
 شرح نہج البلاغۃ میں اور خباب علامہ قسیمی شرح تخرید ص ۱۵۴ میں ایک  
 طویل حدیث نقل فرماتے ہیں جس سے قضا و قدر کے معنی بالکل واضح  
 ہو جاتے ہیں ملاحظہ ہو۔



مروی اصبع بن نباتہ ان شیخا  
 قام الی علی بن ابی طالب بعد  
 الضرافہ من صفین فقال اخبر  
 عن مسیرنا الی الشام کان بقضاء  
 اللہ وقدیر فقال والذی فلی  
 المحبة وبرأ النعمة ما وطمنا  
 موطنًا ولا هبطنا وادیا و  
 لا علونا تلعنہ الا بقضاء اللہ  
 وقدیرہ فقال الشیخ ما یری  
 لی من الاجر شیئاً فقال لہ  
 ایہا الشیخ عظم اللہ اجرکم  
 فی مہاجرکم و انتم سائرین  
 و فی منصرفکم و انتم منصرفون  
 ولم تکنوا فی شیء من جلائکم  
 مکوہین ولا الیہام مضطربین  
 فقال لشیخ کیف والقضاء والقدک  
 ما قانا فقال ویجک لعلک

اصبع ابن نباتہ بیان کرتے  
 ہیں کہ ایک مرد پیر خنک صفین  
 کی واپسی کے بعد حضرت علی بن  
 ابی طالب کی خدمت میں حاضر  
 ہوا اور عرض کرنے لگا یا حضرت  
 ہمارے سفر شام کے متعلق بیان  
 فرمائیے کہ کیا یہ ہمارا سفر قضا و قدر  
 الہی کے ساتھ ہوا تھا پس حضرت  
 نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس نے  
 دانہ کو شکافتہ کیا اور روح کو پیدا  
 کیا ہم جس زمین پر بھی چلے اور  
 جس وادی میں قدم رکھا اور جس  
 بلندی پر چڑھے یہ سب قضا و قدر  
 الہی کے ساتھ ہوا پس فوراً ہی  
 اس مرد پیر نے کہا کہ یا حضرت جب  
 قضا و قدر الہی کے ساتھ یہ  
 سب کچھ ہوا تو پھر ہمارے لئے تو



ظننت قضاء حقا و قد سرا  
لا زما ولو كان كذا لعل بطل  
الثواب والعقاب والوعد  
والوعيد والا صروا لنهي ولهم يا  
صلا مت من الله لم ذنب ولا  
محبة لمحسن ولم يكن لمحسن  
اولى بالمدح من المسي ولا  
المسي اولى بالذم من المحسن  
تلك مقالة عبدة الاوثان و  
جنود الشيطان وشهود الزور  
واهل العمى عن الثواب وهم  
قد ربه هذه الامم و فحوسها  
ان الله تعالى امر بخير او نهي  
تحذير او كف ليراد لم يعصى  
مغلوبا ولم يطع مكرها ولم  
يرسل يرسل الى خلقه عبثا  
ولم يخلق السموات والارض

کوئی اجر رہا نہیں حضرت نے فرمایا  
اے شیخ خاموش ایسا کبھی نہ کہنا  
کیونکہ خداوند عالم نے تمہیں اس  
سفر کی آمد و رفت کی تکلیفیں برداشت  
کرنے میں بہت کچھ اجر عطا فرمایا ہے  
اور اس نے کسی بات پر بھی تمہیں  
مجبور نہیں کیا ہے اور نہ تم پر تمہارا  
اعمال میں جبر و اکراہ سے کام لیا ہے  
بلکہ تمہیں فحشاء رکھا ہے پس اس مرد  
پیر نے کہا یا حضرت یہ کیونکہ ہو سکتا  
ہے جب کہ قضاء و قدر ہی ہمارے  
سفر کا باعث ہو حضرت نے فرمایا  
اے شیخ ذرا سنبھل کیا تو قضاء و قدر  
کا یہ مطلب سمجھا ہے کہ ہمیں خدا نے  
مجبور کر دیا ہے اگر ایسا ہی ہوتا تو جزا  
و سزا و شجری اور درانا اور کسی  
امر کے نفل و ترک کا حکم دینا اور



وما یبغیها باطلا ذلک ظن  
الذین کفروا فویل للذین  
کفروا من النار فقال الشیخ  
وما القضاء والقدر اللذان  
ما سرنا الا بما فقال هو الامر  
من الله والحکم من ذی الحکم  
ثم تلا قوله تعالى وقضی ربک  
الاتقید والا یا اے ہا ۱۳ ع

گنہگار کی مذمت کرنا اور نیکو کار  
کی مدح کرنا اور نیکو کار کی مدح کو  
گنہگار کے مقابلہ میں فضل قرار دینا  
بالکل باطل ہو جاتا یا در کھ کہ یہ  
بت پرستوں کی باتیں ہیں اور  
تا بعین شیطان و شاہدین باطل  
اور گمراہ لوگوں کے یہ اقوال ہیں  
اور یہی لوگ وہ ہیں جو اس مرتکب

قدریہ اور مجوس ہیں، یا در کھ کہ خداوند عالم نے جو کچھ حکم (از قسم او امر و نواہی)  
دیا ہے ہمیں اختیار بنا کر دیا ہے اور جو کچھ تکلیف دی ہے نہایت آسان و  
سہل تکلیف دی ہے اور یہ جو اسکی اطاعت یا نافرمانی کی جاتی ہے بحالت جبر و  
اکراہ نہیں کی جاتی ہے اور انبیاء و مرسلین کو اس نے بند و نکی طرف ہیکار  
نہیں بھیجا ہے اور نہ آسمان و زمین کو باطل پیدا کیا ہے اے شیخ یہ بڑے خیالات  
آن لوگوں کے ہیں جنہوں نے کفر اختیار کر لیا ہے پس کفار کے لئے جہنم میں  
نہایت سخت مقام ہے اس مرد پر نے عرض کی یا حضرت پھر اس قضاء و قدر  
کے کیا معنی ہیں جسکی جسے ہم نے سفر کیا حضرت نے فرمایا کہ اسکے معنی خدا کا  
(بند و ن کے افعال کے متعلق) امر فرمانا اور صاحب حکم کی طرف سے حکم کا



نازل ہونا ہین پھر حضرت نے اسکی دلیل میں یہ آیت تلاوت فرمائی وقضی  
ربك الا تعبدوا الا ایاہ ب ۱۵-۱۶-۱۷ یعنی تمہارے پروردگار نے یہ حکم دیا  
ہر کہ اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو۔

اس حدیث سے جو کتب اہلسنت سے نقل کی گئی ہر بالکل واضح ہو گیا  
کہ قضا و قدر الہی جو بندوں کے افعال سے تعلق ہے اس کے وہی معنی  
ہیں جو فرقہ شیعہ کا اعتقاد ہے۔ نیز خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے واما  
ثمود فهدینا ہم فاستحبوا العمی علی الہدیٰ پ ۲۷ ع ۱۶ یعنی ہم نے  
قوم ثمود کو ہدایت کی۔ مگر اس قوم نے ہدایت کے مقابلہ میں گمراہی کو اختیار  
کر لیا اس آیت سے معلوم ہوا کہ خدا نے انھیں ہدایت پر مجبور نہیں کیا تھا ورنہ  
اس کے مجبور کر دینے کے بعد ناممکن تھا کہ وہ ہدایت کو چھوڑ کر ضلالت کو  
اختیار کر سکیں پس معلوم ہوا کہ خدا اپنے حکام بندوں کو بنا کر انھیں با اختیار  
کر دیتا ہے عمل پر مجبور نہیں کرتا ہر نیز ارشاد فرماتا ہے۔

سيقول الذین اشركوا الوشاء  
الله ما اشركنا ولا اباعنا ولا حرمنا  
من شیء کذک کذب الذین  
من قبلہم حتی خافوا باسنا  
ب ۵۸ ع ۵

عنقریب مشرکین کہیں گے کہ اگر  
خدا چاہتا تو ہم لوگ اور ہمارے  
باپ دادا شرک نہ کرتے اور نہ ہم  
کوئی چیز اپنے اوپر حرام کرتے ہی طرح  
کی باتیں ان لوگوں نے بھی بنانا کر



پہنبروں کو جھٹلایا ہے جو ان سے پیشتر گزر چکے ہیں یہاں تک کہ ہمارے خدا کے مزہ کو چکھا۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ خدا کی مشیت نے ہمیں مجبور نہیں کیا ہے کیونکہ جو لوگ اسکے قائل ہوں اور خدا نے مشرک و کافر فرمایا ہے پس معلوم ہوا کہ ہم اپنے افعال میں اختیار ہیں خدا کی مشیت نے ہمیں مجبور نہیں کیا ہے

## تولاد و شرا

بحکم خدا و رسول فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ اہلبیت سے محبت اور انکو دشمنی سے بیزاری واجب ہے اور یہ منجانبہ لازم ایمان ہے۔ اہلسنت بھی اس عقیدہ میں متحد ہیں چنانچہ محبت اہلبیت کے متعلق امام شافعی فرماتے ہیں ملاحظہ ہو نصاب کافی ص ۱۸۷ و نیاب مع المودۃ ص ۲۹۹ و صواعق محرقة ص ۱۰۴ طبع مصر۔

یا اہلبیت رسول اللہ حبکم	اے اہلبیت رسول تمہاری محبت
فرض من اللہ فی القرات انزلہ	خداوند عالم نے فرض کی ہے اور قرآن میں
کفاکم من عظیم القدر انکم	اسکو نازل فرمایا ہے تمہارے عظیم شان کی
من لم یصل علیکم لا صلوٰۃ لہ	یہ کافی دلیل ہے کہ جو تم پر درود نہ بھیجے
اسکی نماز صحیح نہیں ہے اور شرا کہ جسکے معنی بیزاری اور برأت کرنا ہیں اس میں بھی	
دو فرقے متحد ہیں کیونکہ ہر مذہب میں جو کچھ عقائد و اعمال ہیں اسکے خلاف	



عقائد و اعمال سے بیزاری کرنا ضروری ہے اور اسلام کا کلمہ پہلے اس کی تعلیم دیتا ہے کیونکہ لا الہ الا اللہ (نہیں ہے کوئی خدا سوا اُسے اللہ کے) ہمیں بتاتا ہے کہ تمام باطل خداؤں کا انکار کرنا اور اُن سے برأت و بیزاری کرنا اور حقیقی خدا کا اقرار کرنا اسی ایک کلمہ میں ٹولا اور تبراً و دو ذبیحہ میں ٹولا حقیقی خدا سے اور تبراً باطل خداؤں سے پس جب کلمہ اسلام کی سرشت ٹولا دے تبراً پر ہی تو کون ایسا مسلمان ہو جو اسکا انکار کر سکتا ہو۔

نیز قرآن مجید پارہ ۱۱ رکوع ۱۲ میں ارشاد ہوتا ہے۔

فلما تباین امرعد والہ تباراً	جب جناب ابراہیم کو معلوم ہو گیا کہ اُنکا
منہ ان ابراہیم کلاوا	چچا آذر خدا کا دشمن ہے تو جناب ابراہیم
حلیم ہ۔	نے تبراً کیا بیشک ابراہیم خدا کے
	خاص متقی و حلیم بندہ تھے۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ تبراً کرنا خدا کے خاص متقی بندوں کا فعل ہے نیز فتاویٰ شاہ عبدالعزیز دہلوی ص ۱۸۴ میں ہے مردان علیہ اللعن را بدین دبدل از او بزار بودن خصوصاً در سلوکیکہ با حضرت حسن و المہبت فی نمود و عداوت مستمرہ از ان بزرگوار در دل داشت از لوازم سنت و محبت المہبت است یعنی مردان ملعون کو براکھنا اور اُس سے دلی نفرت و بیزاری کرنا سنت رسول اور محبت المہبت کے لوازم میں سے ہے خصوصاً اُسکی وہ



بدسلوکیاں جو حضرت امام حسنؑ اور اہلبیت کے ساتھ کیا کرتا تھا اور ان  
 بزرگوار سے قلبی عداوت رکھتا تھا ضرور قابل نفیرین و بیزاری ہیں۔  
 نیز امام شافعی فرماتے ہیں ملاحظہ ہو نصائح کافیہ ص ۸۱ نیز نیایع المذنبین  
 برئت الی المصنوع من اناس  
 یرون الرفض حب الفاطمیۃ  
 علی ال رسول صلوٰۃ ربی  
 ولعنہ لتلك الجاہلیۃ  
 میں خدا کو شاہد کر کے ان لوگوں  
 سے برأت کرتا ہوں جو اولاد فاطمہ  
 کی محبت کو رخص (رفضی ہونا) خیال  
 کرتے ہیں اہلبیت رسول پر میرے  
 پروردگار کی طرف سے درود و سلام ہو اور ان لوگوں کی جاہلیت پر  
 خدا کی لعنت۔

نیز لعنت کرنا جس کے معنی دوری کے ہیں اس میں بھی فریقین متحد ہیں  
 چنانچہ قرآن مجید پارہ ۲ رکوع ۳ میں ارشاد ہوتا ہے۔

ان الذین یکتبون ما انزلنا من  
 البیّات والہدی من بعد  
 ما بینا للناس فی الکتاب  
 انک یلعنہم اللہ ویلعنہم  
 الاعنوں۔  
 یعنی جو لوگ ہماری نازل کردہ  
 دلیلوں اور ہدایت کو باوجود اسکے  
 کہ ہم نے کتاب میں بیان کر دیا ہے  
 چھپاتے ہیں ایسے لوگوں پر خدا  
 اور دیگر تمام لعنت کرنے والے  
 لعنت کرتے ہیں۔



نیز ملاحظہ ہو قرآن مجید پارہ ۲۲ رکوع ۴

ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ  
لنعمد اللہ فی الدنیا و الاخرۃ  
واعد لهم عذابا مہینا۔  
جو لوگ خدا و رسول کو اذیت دیتے  
ہیں اُن پر خدا دنیا و آخرت میں لعنت  
کرتا ہے اور ان کے لئے ذلیل کر نیوالا

عذاب مہیا کر رکھا ہے اس آیت کے متعلق مشرب وردی ص ۲۵۱ میں ہے  
کہ معاد یہ ترمذی شمس عمر عاص عمر سعد سنان غولی وغیرہ پر لعنت کرنا اس  
آیت سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ ان لوگوں نے خدا و رسول کو اذیت دی  
اسی وجہ سے امام احمد بن حنبل ان پر لعنت کے قائل ہیں۔

نیز خود جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے ملاحظہ ہو صحیح بخاری  
ص ۹۵ جلد اول سطر ۱۲ مطبوعہ مصر و صحیح مسلم جلد اول ص ۲۳۴ سطر ۱۱ مطبوعہ  
لنکستور نیز مشکوٰۃ شریف جلد اول ص ۲۶۳ اور ترمذی شریف جلد اول ص ۱۵۵  
نیز ص ۱۵۹۔

بحوالہ مشکوٰۃ شریف جلد اول ص ۳۴ نیز آنحضرت نے مردان اور اس کے  
باپ پر لعنت کی ملاحظہ ہو تاریخ الخلفاء ص ۲۳۳ اور صحیح مسلم۔

نیز جناب ابوبکر لعنت کیا کرتے تھے ملاحظہ ہو ترمذی شریف و مشکوٰۃ شریف  
ص ۳۳ جناب ابوبکر نے فرمایا کہ جو شخص کسی مومن کو نقصان پہنچائے یا اس کے  
ساتھ فریب کرے وہ ملعون ہے نیز جناب عمر نے خالد بن ولید پر لعنت کی



ملاحظہ ہو نصاب کا فیہ ص ۱۱۱ صحیح بخاری جلد سوم ص ۱۶۱ سطر ۲۳ مطبوعہ مصر  
 سنن ابن ماجہ و مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۲ میں ہے کہ ملائکہ اوس عورت پر پرت بھر  
 لعنت کرتے ہیں کہ جس سے رات کو اوسکا شوہر اسکے انکار کی وجہ سے ناراض  
 ہو جائے یہی روایت صحیح مسلم جلد اول ص ۳۶۴ مطبوعہ نو لکھنؤ سطر ۱۰ میں بھی ہے  
 نیز تاریخ الخلفاء ص ۱۴۲ و صحیح مسلم ص ۲۲۲ جلد اول سطر ۸ و ۱۲ مطبوعہ نو لکھنؤ  
 صحیح بخاری جلد اول ص ۲۱ سطر ۳۱ مطبوعہ مصر میں ہے کہ جو شخص مرنے والوں  
 کو ڈرائے گا یا اون کی بے عزتی کرے گا یا کوئی حادثہ برپا کرے یا حادثہ کرنے  
 والے کو پناہ دے گا۔ اوس پر خدا اور ملائکہ اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نیز تاریخ  
 روضۃ الاحباب جلد ۳ ص ۱۲ میں ہے کہ جناب ام المومنین عائشہ جناب  
 عثمان پر لعنت کرتی تھیں اور فرمایا کرتی تھیں لعن اللہ نعتلا قتل  
 اللہ نعتلا یعنی خدا اس لمبی ڈاڑھی والے پر لعنت کرے خدا اس لمبی ڈاڑھی  
 والے کو قتل کرے۔ نیز نصاب کا فیہ ص ۱۱۱ اور شرح فقہ اکبر ص ۱۲۳ میں ہے کہ  
 امام ابو حنیفہ نے عمرو بن عبید پر لعنت کی نیز قتادہ بن عبد العزیز ص ۱۹۳ میں ہے کہ مردان  
 پر لعنت کرنا سنت رسول اور محبت الہیہ کے لوازم میں سے ہے کیونکہ فرما ہے ان  
 میں داخل ہے۔

## نبوت

فرقہ رشیدیہ کا عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں یعنی اول عمر سے



آخر عمر تک گناہ کبیرہ و صغیرہ سے عمارا و سہوا پاک ہیں کیونکہ اگر ان میں خطا و  
گناہ کا اندیشہ ہوگا تو او کی لائی ہوئی شریعت پر اطمینان و یقین حاصل  
نہیں ہوگا۔ اہلسنت بھی قریب قریب اس عقیدہ میں متحد ہیں انبیاء  
علیہم السلام کو معصوم کہتے ہیں مگر کسی قدر فرق ہے جو شرع عقائد نسفی  
ص ۱۰۲ میں مذکور ہے ملاحظہ ہو۔

یعنی انبیاء علیہم السلام قبل وحی  
و بعد وحی کفر سے تو باجماع معصوم  
ہیں اسی طرح خدا گناہ کبیرہ سے جمہور  
کے نزدیک معصوم ہیں مگر سہوا اکثر  
کے نزدیک معصوم نہیں ہیں اور عمارا  
گناہ صغیرہ سے جمہور معصوم نہیں  
سمجھتے ہیں اور گناہ صغیرہ سہوا ہو جانا

انهم معصومون عن الکفر  
قبل الوحی و بعدہ بالاجماع  
و کذا عن تعد الکبائر عند  
الجمہور و اما سہوا فجوڑہ  
اکثرون و اما الصغائر  
فیجوز عند الجمہور و یجوز  
سہوا بالاتفاق۔

بالاتفاق درست ہے اس سے معصوم ہونا لازم نہیں ہے۔

## امامت

فرقہ رشیدیہ کا عقیدہ ہے کہ بعد حضرت ختمی مرتبت من جانب اللہ بارہ  
غایفہ میں جن کے اسمائے مبارکہ یہ ہیں علی بن ابی طالب حسن بن علی حسین



بن علیؑ زین العابدینؑ محمد باقرؑ جعفر صادقؑ موسیٰ کاظمؑ علی رضاؑ محمد تقیؑ  
علی نقیؑ حسن عسکریؑ حجتہ ابن الحسن مہدیؑ آخر الزمان عجل اللہ فرجہ۔

حضرات اہلسنت بھی بارہ خلفاء و امراء کے قائل ہیں۔ چنانچہ شیخ بخاری

جلد ۴ سطر ۸ مطبوعہ مصر ص ۱۵۳ صحیح مسلم ص ۱۱۹ جلد دوم مطبوعہ نو لکھنؤ

سطر ۲۰ ترمذی شریف ص ۱۱۳ مودۃ القربی ص ۵۶ نیابیع المودۃ ص ۴۴

میں یہ حدیث موجود ہے۔

یكون بعدی اثنا عشر خليفة | جناب رسالتکاب صلی اللہ علیہ

عليهم من قریش۔ | والہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرے

بعد بارہ خلیفہ ہونگے اور سب کے سب قریش ہونگے اور بروایت مودۃ القربی

سب کے سب نبی ہاشم ہون گے۔

ان بارہ خلفاء کے اسمائے گرامی کتاب مناقب خوارزمی میں وائل

بن اسقع سے منقول ہیں حضرت علامہ شیخ سلیمان قندوزی حنفی نقشبندی

اپنی کتاب نیابیع المودۃ میں تحریر فرماتے ہیں۔

اخبرني يا رسول الله عن | جنڈل نے جناب رسالتکاب

اوصيائك من بعدك | سے پوچھا کہ مجھے آپ اپنے خلیفہ اور

لا تمستك بهم قال اوصيائي | وصی تباہے جو آپ کے بعد ہونگے تاکہ

الاثنا عشر قال جنڈل هكذا | میں ان سے شک کروں حضرت



وجدنا في التوراة وقال  
 يا رسول الله سمعنا  
 فقال اولهم سيدنا وصي  
 ابوالائمة علي ثم ابناه الحسن  
 والحسين فاستمسك بهما  
 لا يغرنك حجل الجاهلين فاذا  
 ولد علي بن الحسين زين العابدين  
 نقض الله عليك ويكون آخر  
 زادك من الدنيا شرقية لبن  
 تشربه فقال جندل وجدنا  
 في التوراة وفي كتب الانبياء  
 ايليا وشبرا وشبرا فهدية  
 اسم علي والحسن والحسين فمن  
 بعد الحسن وما اسما معهم  
 قال اذا انقضت مدة الحسين  
 فالامام ابنه علي يلقب زين العابدين  
 فبعد ابنه محمد يلقب بالباقر

نے فرمایا کہ میرے وہی خلیفہ بارہ ہونگے  
 جندل نے کہا کہ ہم نے توریت میں بھی  
 ایسا ہی پایا ہے یا رسول اللہ انکے  
 نام بھی بتا دیجئے پس آنحضرت نے  
 فرمایا کہ اول اول میں سردار اوصیاء  
 ابوالائمة علی بن ابی طالب کے دو فرزند  
 حسن اور حسین بن تم ان سے تمسک  
 کرنا کہیں ایسا نہ ہو کہ جاہلون کی جہالت  
 تمہیں دھوکے میں ڈال دے پس  
 جب تمہارے سہنے حسین کے فرزند  
 علی زین العابدین کی ولادت ہو جائیگی  
 تب خدا تمہیں دنیا سے اٹھائے گا  
 اور تمہارا آخری زاد دنیا دودھ کا  
 ایک پیالہ ہو گا جس کو پکیر تم مرو گے  
 پس جندل نے کہا کہ ہم نے توریت میں  
 اور دیگر کتب انبیاء میں علی کا نام ایلیا  
 اور حسن کا نام شبرا اور حسین کا نام شبر



فبعدة ابن جعفر بياقرب  
 بالصادق فبعدة ابن موسى  
 يدعى بالكاظم فبعدة ابنه  
 علي يدعى بالرضا فبعدة ابنه  
 محمد يدعى بالنقي والزكي فبعدة  
 ابنه علي يدعى بالنقي الهادي  
 فبعدة ابن الحسن يدعى  
 بالعسكري فبعدة ابنه محمد  
 يدعى بالمهدي والقائم  
 الحجة فيغيب ويخرج فادخل  
 ميلاء الارض قسطا وعدلا  
 كما ملئت ظلما وجورا طوبى  
 للمفيعين على محبتهم اولئك  
 الذين وصفهم الله في  
 كتابه قال هدى للمتقين  
 الذين يؤمنون بالغيب  
 وقال تعالى اولئك

دیکھا ہے اچھا تو حسین کے بعد آپ کے  
 وصی کون ہونگے ان کے نام بھی  
 بتا دیجئے آنحضرت نے فرمایا کہ جب  
 حسین کی مدت گزر جائے گی تو انکے  
 فرزند علی امام ہونگے جبکا لقب بن العباس  
 ہوگا اور انکے بعد انکے فرزند محمد باقر  
 پھر انکے بعد انکے فرزند جعفر صادق  
 پھر انکے بعد انکے فرزند موسیٰ کاظم  
 پھر انکے بعد انکے فرزند علی صلی  
 اور انکے بعد انکے فرزند محمد تقی زکی اولم  
 انکے بعد انکے فرزند علی نقی ہادی  
 اور ان کے بعد انکے فرزند حسن عسکری  
 اور انکے بعد انکے فرزند محمد ہونگے  
 جبکا لقب مهدی وقائم و حجت ہوگا  
 یہ پوشیدہ رہیں گے پس جب ظاہر  
 ہونگے تو زمین کو عدل و انصاف سے  
 بھر دیں گے جس طرح کہ وہ ظلم و جور سے



حزب الله الا ان حزب الله  
هم الفائزون۔

بھر چکی ہوگی خوشحال ادن کے  
محبت پر قائم رہنے والوں کا بھی

محبت کرنے والے وہ لوگ ہیں جن کو خدا نے اس طرح یاد کیا ہے۔

هدى للمتقين الذين

یعنی یہ قرآن ان پر ہیزگار لوگوں

یوں صوف بالغیب پڑھ کر

کے لئے ہدایت ہو جو غیب پر ایمان

لا تے ہیں۔ اور فرمایا ہو کہ یہی لوگ خدائی گروہ ہیں آگاہ ہو جاؤ کہ خدائی

گروہ ہی کامیاب ہوئے والا ہے۔

روایت مذکورہ کو حضرت علامہ محمد ابن ابی اہم حمودنی شافعی نے بھی

بہ اختلاف راوی وسائل بیان کیا ہے ملاحظہ ہو فرامد السمطين ج ۱

یامع المودة ص ۲۴ نیز جناب علامہ سلیمان اسی کتاب کے ص ۲۴ پر تحریر

فرماتے ہیں کہ جب امام عصر حضرت ہدی آخر الزمان علیہ السلام ظہور فرمائیں گے

تو عیسیٰ بن مریم زمین پر نازل ہوں گے اور امام کے پیچھے نماز پڑھیں گے اس وقت

زمین نور جبین سے روشن ہو جائے گی اور حضرت کی حکومت مشرق و غرب عالم میں

عام ہوگی۔ نیز صحیح بخاری جلد دوم ص ۱۶۴ سطر ۲۲ مطبوعہ مصر باب نزول عیسیٰ

بن مریم میں ہے۔

ان اباء یرثہ قال قال رسول الله

ترجمہ۔ اب ہریرہ کہتے ہیں کہ آنحضرت

کہتے ہیں انتم اذا نزل بن مریم فیکم

نے فرمایا کہ اوس وقت تمہاری کیا حالت



وامامکم منکم۔

ہوگی جب عیسیٰ بن مریم نازل ہونگے

اور تمہارا امام تم ہی میں سے ہوگا۔

## حیاتِ حضرت محبت

فرقہ شیعہ کا عقیدہ یہ کہ بارہویں امام حضرت مہدی آخر الزمان علیہ السلام  
زندہ ہیں لیکن ہماری نظر دن سے بمصلحت خدا پوشیدہ ہیں۔

الہنت بھی اس عقیدہ میں متحد ہیں چنانچہ حضرت قطب ربانی  
شیخ عبدالوہاب شعرائی اپنی کتاب البیواقیات وایچواہر ص ۱۲۱ جلد دوم  
بحث ۶۵ میں تحریر فرماتے ہیں جس کو نیامیج المودۃ ص ۱۲ پر بھی نقل  
کیا گیا ہے۔

حضرت امام مہدی امام حسن عسکری  
کے فرزند جو پندرہویں شعبان ۳۵۵ھ  
کو پیدا ہوئے اور وہ باقی رہیں گے  
ہیٰ تک کہ عیسیٰ بن مریم سے ملاقات  
پولس اس حساب سے ہمارے وقت  
یعنی ۱۲۵۹ھ ہجری تک آپ کی  
عمر شریف سات سو تین برس

المہدی من ولد الامام الحسن  
العسکری ومولدا لیلۃ النصف  
من شعبان ستۃ خمس وخمسون  
وما تین وهو باق الی ان یجتمع  
بعیسی بن مریم فیکون عمرا الی  
وقتنا هذا وهو سنۃ ثمان  
وخمین وستمائة سبعاً



سنت و ثلث سنین - | ا کی ہوئی -

نیز حضرت علامہ سبط ابن جوزی شمس الدین یوسف حنفی اپنی کتاب  
تذکرہ خواص الامة میں تحریر فرماتے ہیں -

محمد بن الحسن العسكري کنیتہ	ترجمہ - امام حسن عسکری کے فرزند
ابو عبد اللہ و ابو القاسم و هو	جبکا نام محمد ہے اور کنیت ابو عبد اللہ
الخلف الحجۃ صاحب الزمان	اور ابو القاسم ہے اون کے القاب
القائم المنتظر الباقی -	تحلف الحجۃ صاحب الزمان قائم
	منتظر باقی ہیں -

نیز حضرت علامہ محدث نقیہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن محمد شافعی اپنی  
کتاب البیان کے باب ۲۰ میں تحریر فرماتے ہیں -

ان المہدی ولد الحسن العسكري	حضرت مہدی فرزند امام حسن عسکری
فہو حی موجود باق منذ غیبۃ	زندہ ہیں موجود ہیں اور اپنی
الی الا ان ولا امتناع فی بقاءہ	غیبت سے اب تک باقی ہیں اور انکی
بدلیل بقاء عیسیٰ والخضر و	بقاؤنا ممکن نہیں یہ دلیل اسکی
الیاس علیہم السلام -	یہ ہے کہ خباب عیسیٰ اور خضر اور الیاس
	علیہم السلام بھی موجود ہیں -

ترجمہ شریف ص ۱۱۵ میں ہے کہ رسول صلعم نے فرمایا کہ دنیا باقی رہے گی



ہیان تک کہ میرے اہلبیت میں سے میرا منہ نام ظاہر ہو نیز حضرت شیخ الشیخ  
العظام جناب شیخ الاسلام احمد جامی اور حضرت شمس الدین تبریزی اور حضرت  
جلال الدین مولانا رومی اور حضرت سید نعمت اللہ رومی وغیرہم نے تحریر فرمایا  
ہے کہ صاحب الزمان حضرت محمدی زندہ و موجود باقی ہیں۔

اگر میں ان اقوال کو جمع کروں تو بہت طویل کتاب ہو جائے گی لہذا  
حوالہ بتائے دیتا ہوں جن صاحب کا دل چاہے ملاحظہ فرمائیں نیا بیع المودۃ

ص ۴۲

## عیدِ غدیر

شیعہ ۱۸ رزی الحجہ کو عید سمجھتے ہیں اس روز روزہ رکھتے ہیں کیونکہ  
اس تاریخ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت امیر المومنین  
علی بن ابی طالب علیہ السلام کو اپنا خلیفہ بنایا ہے اور اسی دن آیہ  
اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی پڑ رکوع ۵ آیت ثانیہ  
ہو ہے۔ اہلسنت کے بیان بھی یہ تمام باتیں موجود ہیں چنانچہ تفسیر و منشور  
جابد دوم ص ۲۵۹ میں ابوہریرہ سے منقول ہے کہ۔

یعنی جب ٹھارہ ذی الحجہ کو غدیر خم کا روزہ

تھا تو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جس کا

مولا ہوں اسکے علی مولا ہیں پس فوراً

قال لما کان یوم غدیر خم و هو

یوم ثانی عشر من ذی الحجۃ قال

النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کنت مولاً فاعلی



مولاہ فانزل اللہ الیوم املت  
لکم دینکم الا یہ ورضیت  
لکم الاسلام دینا۔

یہ آیت نازل ہوئی کہ الیوم املت  
لکم دینکم وامتت  
علیکم نعمتی۔

نیز تفسیر درمشرقت جلد دوم میں ہے۔

عن ابی العالیۃ قال کانوا عند  
عمر فذکروا هذه الآیۃ فقال  
رجل من اهل الکتاب لعلنا  
اتی یوم نزلت هذه الآیۃ  
لا نخذ فاة عید فقال عمر  
الحمد لله الذی جعله لتعیدا

ابو العالیہ سے مروی ہے کہ لوگ  
خواب کے گمراہ بن بیٹھے ہوئے تھے  
کہ اہل کتاب میں سے ایک شخص نے  
کہا کہ اگر مہین معلوم ہوتا کہ آ یہ  
املت لکم دینکم الا یہ کس

دن نازل ہوا ہے تو ہم ضرور اس

دن کو عید مناتے پس حضرت عمر نے جواب دیا کہ خدا کی عنایت کا شکر کہ اسے  
یہ دن یعنی ۱۸ رزی الحجہ ہم مسلمانوں کے لئے عید مقرر کیا ہے نیز صحیح بخاری  
جلد ۳ ص ۵۳ سطر ۳۳ مطبوعہ مصر میں عید غدیر کا ذکر ہے اس روز روزہ  
رکھنا بھی ثواب عظیم ہے۔ خیالچہ مودۃ القرنی ص ۳۱ میں ہے۔

جو شخص ۱۸ رزی الحجہ کو روزہ رکھے تو  
اوسکو ساٹھ ماہ کے روز دن کے برابر  
ثواب ملے گا یہ وہ دن ہے کہ پیغمبر نے

من صام یوم الثامن عشر من  
ذی الحجۃ کان له کصیام ستین  
شہرا وهو الیوم الذی اخذ



فیه رسول اللہ صلعم بید علی  
فی غدیر خم فقال من کنت  
مولا فاعلی مولا -

نے حضرت علی کا ہاتھ پیر کے غدیر خم  
میں بلند کیا اور فرمایا جس کا میں مولا ہوں  
اوس کے علی بھی مولا ہوں -

نیز عالمین امام غزالی ص ۹ میں ہے کہ حدیث غدیر متفق علیہ ہے جب  
رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ میں جس کا مولا ہوں اوس کے علی بھی مولا ہوں تو  
تمام حاضرین نے علی کے حاکم ہونے کو برضا و رغبت تسلیم کر لیا اور خباب عمر نے  
بارگاہ نبوی ادا کی لیکن اسکے بعد خواہشات نفسانی کا غلبہ ہوا اور حدیث  
رسول کو پس پشت ڈال دیا گیا - انتہی موضع الحاجة

## اجماع

فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ اجماع مسالہ خلافت و امامت میں صحیح نہیں  
ہے کیونکہ یہ خدائی عہدہ ہر وہ جس کو چاہے منتخب کرے لہذا ہمارا بنایا ہوا  
ظلیفہ باطل ہے -

الہند اس عقیدہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ جناب عمر بن خطاب نے حضرت  
ابوبکر کی بیعت کو جو اجماع سے ہوئی تھی شرفرمایا ہے خیر نہیں کہا ہر ملاحظہ ہو  
صحیح بخاری جلد ۴ سطر ۱۶ ص ۱۱۱ مطبوعہ مصر تاریخ الخلفاء ص ۶۳  
مل و نکل ص ۶ - نیز صواعق محرقہ ابن حجر مکی ص ۵ مطبوعہ مصر -



قال عمران بعبه ابی بکر کانت  
فلتہ و قی اللہ شرھا فمن عاد  
الی مثلھا فاقتلوا -

جناب عمر بن خطاب نے فرمایا کہ ابو بکر  
کی بیعت اتفاقی اور بے سوچے سمجھے  
ہو گئی خدا نے اوس کے شر سے محفوظ

رکھا اگر اب کوئی ایسا کرے تو اوسکو قتل کر ڈالو علامہ طبری نے بھی اس  
واقعہ کو اپنی تاریخ میں لکھا ہے -

معلوم ہوا کہ جناب عمر اسکو شر سمجھتے تھے اور ایسا شر سمجھتے تھے کہ اس پر قتل  
کا حکم دیا تھا اگر یہ خیر کی بات ہوتی تو کبھی ایسا سخت حکم نہ دیتے اور نہ  
لفظ شر سے یاد فرماتے -

اسکے علاوہ خود جناب ابو بکر نے ارشاد فرمایا ہر کہ میں خلیفہ نہیں ہوں  
بلکہ خالفہ ہوں کیونکہ جانتے تھے کہ اجماع صحیح نہیں ہے ورنہ اگر اجماع صحیح  
ہوتا تو آپ خلیفہ ہونے سے انکار نہ فرماتے معلوم ہوا کہ اجماع اہل نظر میں  
باطل تھا چنانچہ ملاحظہ ہو -

مجمع بحار الانوار علامہ محمد طاہر گبراتی ض ۳ جلد اول نو کشور -

الصدیق قال لا اعرابی  
انت خلیفۃ النبی صلعم فقال  
لا انا الخالفة والخالفة من  
لا عناء عنده ولا خیر فیہ

جناب ابو بکر صدیق سے ایک اعرابی  
نے پوچھا کہ آپ کیا خلیفہ رسول ہیں  
تو ابو بکر نے جواب دیا نہیں میں  
خلیفہ رسول نہیں بلکہ میں خالفہ ہوں



والخليفة يقوم مقام الزاهب | اور خالفہ اسکو کہتے ہیں کہ جس سے  
لوگ اپنی ضروریات پوری نہ کر سکیں اور نہ انہیں خیر و برکت ہو اور خلیفہ کے  
معنی قائم مقام ہیں۔

اس روایت کو جناب علامہ ابن اثیر جزیری نے بھی اپنی کتاب تہایہ  
میں لفظ خلف کی تحقیق میں بیان کیا ہے ملاحظہ ہو۔

فی حدیث ابی بکر جاعہ عربی | حدیث ابو بکر میں ہے کہ ایک عربی  
فقال انت خليفة رسول الله | انکے پاس آیا اور عرض کیا کہ آپ رسول اللہ  
فقال لا فقال فما انت قال | کے خلیفہ ہیں جناب ابو بکر نے جواب دیا کہ  
انا الخالفة۔ | نہیں میں خلیفہ رسول نہیں ہوں اسے

پوچھا کہ پھر آپ کیا ہیں آپ نے فرمایا کہ میں خالفہ ہوں۔ اور خالفہ اسکو کہتے ہیں  
جس میں خیر و برکت نہ ہو۔ نیز ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ ص ۳۲۲

اور در اسات اللہیب ص ۲۲۹ میں مذکور ہے کہ لا اجماع بمخالفة اهل  
البيت یعنی اہلبیت کی مخالفت کیساتھ جو اجماع ہو وہ باطل و کالعدم ہے۔

## فدک

فدک کو فرقہ شیعہ حق فاطمہ زہرا صلیوات اللہ علیہا سمجھتا ہے کہ چونکہ حضرت  
رسول اللہ صلعم نے اپنی زندگی میں حکم خدا فاطمہ زہرا کو دیا تھا نہ مائت خلافت



ابو بکر من فاطمہ سے لے لیا گیا لیکن انہی غلطی پر مطلع ہو کر جناب ابو بکر نے واپس  
 کیا اور ایک تحریر یہ واپسی بھی لکھ کر فاطمہ زہرا کو دیدی مگر جناب عمر نے  
 اس تحریر کو چاک کر ڈالا اور فک کو فاطمہ تک نہیں پہنچنے دیا جس کا  
 صدمہ فاطمہ زہرا کو مرتے دم تک رہا اور ہر دو صاحبان سے ناراض ہو کر  
 دنیا سے جلت فرمائی اور دونوں میں سے کسی ایک سے بھی مدت العزبات نہیں کی  
 اہلسنت اس عقیدہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ جناب امام معتزلی شرح  
 نہج البلاغہ ج ۱۶ جلد دوم ص ۳۳ میں تحریر فرماتے ہیں کہ فاطمہ اپنے دعوے  
 میں سچی تھیں و حقیقت فک او یحییٰ کا حق تھا مگر جناب ابو بکر اس لئے نہیں  
 دیتے تھے کہ آج تو فاطمہ فک کا دعویٰ کر رہی ہیں اور گواہ پیش کر رہی ہیں  
 کہ میں کل ایسا نہ ہو کہ اپنے شوہر علی بن ابی طالب کی خلافت کو طلب کرے لگین۔  
 نیز جناب علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر درمنثور جلد ۴ ص ۱۸۱ میں تحریر  
 فرماتے ہیں۔

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ	ابو سعید خدری بیان کرتے ہیں کہ
عنه قال لما نزلت هذه الآية	جب آیہ وات ذا القربی حقہ
وات ذا القربی حقہ دعا	نازل ہوا یعنی اے رسول صاحبان
رسول الله فاطمة واعطاهما فذلك	قرابت کا حق ادا کر دو تو ان شخصیت
	لے فاطمہ زہرا کو بلایا اور فک ان کے حوالہ کر دیا۔



تاریخ روضۃ الصفا جلد دوم ص ۳۷ اور معارج النبوة رکن ۳ ص ۲۱ میں بھی  
یہ روایت موجود ہے کہ یہ مذکورہ کے نازل ہونے کے بعد آنحضرت نے فاطمہ کو  
فدک دیدیا اور ایک تحریری تصدیق نامہ بھی دیدیا۔

نیز شرح مواقف ص ۳۵ میں ہر انہ صلعم فخلما ای عطاها فذلک  
فخلہ ای عطیۃ یعنی آنحضرت نے فاطمہ زہرا کو فدک بطور عطیہ عنایت فرمایا  
نیز صواعق محرقة ص ۲ وکنز العمال جلد ۲ ص ۱۵۸ و مستدرک حاکم ص ۱۸ و فتاویٰ  
شاہ عبدالعزیز دہلوی ص ۱۲۳ و تاریخ البو الفداء جلد اول ص ۱۲۱ میں بھی ہے  
جب حضرت رسالتاؐ کا انتقال ہو گیا تو غلطی سے فدک فاطمہ زہرا سے  
لے لیا گیا۔ مگر جب فاطمہ نے رسول اللہؐ کا نوشتہ پیش کیا اور دعویٰ کیا کہ یہ میرا  
مال ہے اور گواہیان بھی پیش کیں اور قرآن مجید کے آیات سے اثبات ثابت  
کر دیا تو جناب ابو بکرؓ نے ایک تحریر واپسی لکھ کر فدک واپس کر دیا لیکن جناب  
عمرؓ نے اس تحریر کو چاک کر ڈالا چنانچہ سیرۃ حلبیہ جلد ۳ ص ۴۲ میں ہے۔

وفی علام سبط ابن جوزی حمہ	سبط ابن جوزی کے کلمات میں
اللہ انہ رضی اللہ عنہ کتب لہا	پایا جاتا ہے کہ جناب ابو بکر رضی اللہ
بفدک ودخل علیہ عمر رضی اللہ	عنہ نے فاطمہ کے لئے ایک تحریر
عنہ فقال ما هذا فقال کتاب	واپسی فدک لکھدی پس جناب عمر
کتبت الفاطمۃ عبدی اثم امن	رضی اللہ عنہ آموجود ہوئے اور جناب



ابھیہ فقال مہاذ اتفق علی  
المسلمین وقد حاربک العرب  
کہا تری تم اخذ عمر الكتاب  
فشقہ۔

ابوبکر سے کہنے لگے کہ یہ کیا لکھا ہے؟  
انھوں نے کہا کہ یہ ایک تحریر فاطمہ  
کے لئے لکھی ہے کہ مذک مال فاطمہ  
ہے۔ جو انکے باپ کی طرف سے تھیں

ملا ہے پس جناب عمر نے کہا کہ تم دیکھتے نہیں ہو کہ عرب تم سے جنگ پر آمادہ ہیں  
لشکر کا خرچ کہاں سے لاؤ گے یہ کہا کہ اس تحریر کو لیا اور چاک کر دیا۔ امام  
معتزلی نے بھی اس روایت کو شرح نہج البلاغہ جلد دوم صفحہ ۳۵ پر دو طریقہ  
سے نقل کیا ہے بلکہ اس میں اس قدر زائد ہے کہ عمر نے اس تحریر کو چاک بھی کیا  
اور اس پر تھوکا بھی۔ صبیح السیرین بھی یہ واقعہ موجود ہے۔ مذک کی آرضی  
کے متعلق یا قوت حموی نے معجم البلدان میں لکھا ہے کہ بہت زر خیر تھی کیونکہ  
بہت سے حشیون سے سیراب ہوتی تھی اور اس میں نخلستان بہت تھے۔

اور ابو داؤد نے کتاب الخراج میں مذک کی سالانہ آمدنی چالیس ہزار  
دینار لکھی ہے اور دیار بحساب ہندوستان ۳ ماشہ ۲ رتی اور ۲ خمس  
رتی سونا ہوتا ہے۔

جناب فاطمہ زہرا تا حیات جناب ابوبکر و جناب عمر سے ناراض رہیں  
چنانچہ صحیح بخاری جلد دوم صفحہ ۱۳ سطر ۱۹ مطبوعہ مصر باب فرض اس اور  
الامانہ والیائہ جلد اول صفحہ ۱۷ مطبوعہ مصر میں مذکور ہے کہ جناب فاطمہ



تا حیات آئندے ناراض رہیں اور دنیا سے یہ کہہ کر اٹھیں کہ میں اپنے والد بزرگوار  
سے اسکا شکوہ کر دین گی اور خدا و ملائکہ کو اپنی ناراضی پر گواہ کرتی ہوں۔

## تقیہ

مشیعہ تقیہ کو درست سمجھتے ہیں اور ان کا یہ عقیدہ ہے کہ حکم تقیہ قیامت تک  
باقی رہے گا حضرات اہلسنت بھی اس مسئلہ میں متحد ہیں۔ خیانتیہ صحیح بخاری کتاب  
الاکراہ مطبوعہ مصر جلد ۴ ص ۱۲۳ سطر ۲۰ میں ہے۔

قال الله تعالى الا ان تتقوا منهم  
تقوا ۳۔ اع وھل لتقیۃ  
وقال الحسن التقیۃ الی یوم القیمۃ  
ترکوی مضائقہ نہیں ہر اس آیت میں لفظ تقیۃ سے مراد اور اس کے معنی  
تقیہ ہیں اور حسن بصری نے کہا ہے کہ تقیہ قیامت تک جائز ہے۔ اور حاشیہ  
صحیح بخاری جلد ۴ ص ۱۲۳ مطبوعہ مصر سطر ۳۴ میں ہے۔

تولہ التقیۃ الی یوم القیمۃ  
ای ثابتہ الی یومہا لا تخص  
بعھد رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم۔  
بخاری میں جو یہ قول ہے کہ تقیہ قیامت  
تک ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ قیامت  
تک باقی رہے گا زمانہ رسالت صلی اللہ  
علیہ وسلم کیا تھے مخصوص نہیں ہے۔



اور تفسیر امام فخر الدین رازی جلد دوم ص ۴۲۹ میں ہے۔

روى عوف عن حسن البصري  
عوف نے حسن بصری سے روایت  
انه قال التقية جائزة للمؤمنين  
کی ہے کہ تقیہ کرنا مؤمنین کے لئے  
الى يوم القيامة۔  
قیامت تک جائز ہے۔

خود امام رازی لکھتے ہیں کہ یہ قول حق ہے کیونکہ اپنے نفس سے ضرر کا  
دفع کرنا بقدر امکان واجب ہے۔

تفسیر بیضی ص ۲۵۳ مطبوعہ نو لکھنؤ لکھنؤ میں بھی اسکی تصریح ہے نیز رقم  
جناب عمار یا سر صحابی رسول اللہ تقیہ کو بالکل صاف طور سے ثابت کرتا ہے  
ملاحظہ ہو تفسیر کبیر جلد ۵ ص ۳۵۵۔

اما انما فقد اعطاهم ما ارادوا  
بلسانہ مکرہا فقیل یا رسول اللہ  
ان عمارا کفر فقال کلا ان عمارا ملا  
ایمانا من فرقة الى قدمه لخط  
الايمان فبحمد ودمه فاتی عمار  
رسول الله وهو يكي فجعل رسول الله  
يمسح عينية وهو يقول ما لسان  
عادوا فعده لهم بما قلت۔

بیکہ مشرکین عربی نے عمار اور ان کے  
والدین کو کلمہ کفر کہنے پر مجبور کیا اور  
عمار کے والدین کو کلمہ کفر نہ کہنے کی وجہ  
سے قتل کر ڈالا تو اس وقت عمار نے اپنی  
جان بچانے کے لئے اپنی زبان سے  
وہ بات کہی جس کا مشرکین نے ارادہ  
کیا تھا اس لئے کہ اس حالت میں مشرکین  
ان پر جبر و تشدد کر رہے تھے پس کسی نے



کہا یا رسول اللہ عمار تو کافر ہو گئے۔ آنحضرت نے فرمایا ہرگز نہیں عمار تو وہ شخص ہے  
 کہ جو سر سے قیم تک ایمان سے ملبوس ہے اور اس کے گوشت و خون میں ایمان محفوظ ہے  
 پس عمار روتے ہوئے خدمت رسولؐ میں حاضر ہوئے رسول اللہؐ نے ان کے

آنسو پونچھے اور فرمایا کہ عمار تمہیں کیا اندیشہ ہے؟ اگر وہ لوگ بھر تمہیں مجبور  
 کریں اور یہی بات کہلا بین جو تم کہ چکے ہو تو پھر کہہ دینا اس کے علاوہ جبر و تشدد  
 کے وقت کلمہ کفر ہی کہنے کی اجازت نہیں بلکہ سور اور مردار کا گوشت کھانا  
 اور شراب پینا واجب قرار دیا گیا ہے خیاںچہ تفسیر کبیر جلد ۵ ص ۳۵۶ میں ہے۔

اعلم ان للاکراه مراتب حدھا یاد رکھو کہ مجبوری کے کئی درجے ہیں

ان یجب الفعل لمکره علیہ مثل ادن میں سے ایک درجہ یہ ہے کہ وہ

ما اکره علی شرب الخمر و اکل لحم کام جس پر سختی کی جائے جب جاتا

الخزیر و اکل لمیۃ فاذا اکره ہے مثلاً کوئی شخص کسی کو شراب پینے

علیہ بالسیف فھنا یجب الاکل پر مجبور کرے اور سور اور مردار کا

وذلك لان صوت الروح عن گوشت کھانے کے لئے سختی کرے اور

الفوات واجب ولا سبیل لیہ تلوار کے ذریعے جبر کرے تو اسی وقت

فی هذه الصورت لا یجوز الاکل۔ سور اور مردار کا گوشت کھانا اور شراب

کا پینا واجب ہے کیونکہ روح کو فوت ہو جانے سے بچنا لازم ہے اور اسی صورت

میں جان بچانے کا طریقہ یہی ہے کہ شراب پی لیجائے اور گوشت خنزیر اور



مردار کھا لیا جائے۔

## متنع

متنع کو شیدہ جابر سمجھتے ہیں حضرات اہلسنت کے روایات و اقوال بھی  
اس مسئلہ میں متحد ملتے ہیں چنانچہ صحیح بخاری مطبوعہ مصر جلد ۳ ص ۱۵۲ سطر ۳۲  
میں ہے :-

عن ابی خمرۃ قال سمعت ابن عباس سئل عن متعة النساء فرخص له۔  
ابو خمرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے ابن عباس سے میرے سامنے  
متنع کا مسئلہ پوچھا پس انھوں نے فرخص لہ۔

کہا جائز ہے۔

اور صحیح مسلم جلد اول مطبوعہ نو لکھنؤ ص ۱۵۲ سطر ۲ میں

عن عطاء قال قدم جابر بن عبد الله معتمرا فجننا في منزله فسأل القوم عن اشیاء ثم ذكروا المتعة فقال نعم استمتعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والی بکر و عمر عن ابی زبیر  
عطاء سے مروی ہے کہ جابر بن عبد اللہ  
صحابی رسول اللہ ص ۱۵۲ سطر ۲ میں  
کہ میں آئے تو ہم لوگ اون کی قیام گاہ  
پر گئے حاضرین نے متنع کے بارے میں  
پوچھا جابر نے کہا کہ ہم لوگوں نے  
زمانہ آنحضرت اور زمانہ ابوبکر اور



قال سمعت جابر بن عبد الله  
يقول كنا نتمتع بالقبضة من  
التمر والدقيق الايام على عهد  
رسول الله وابي بكر حتى نفي  
عنه عمر في شان عمر وبن  
حريش -

زمانہ عمر بن جابر متعہ کئے ہیں اور  
ابو زبیر سے مروی ہے وہ کہتے  
ہیں کہ میں نے جابر کو یہ کہتے ہوئے  
سنا کہ ہم زمانہ آنحضرت اور زمانہ  
ابوبکر میں ایک مٹھی خرمہ اور ستو  
کے ہر پر متعہ کرتے تھے یہاں تک کہ

عمر و بن حریش کے معاملہ میں جناب عمر نے متعہ کو حرام کر دیا۔  
اور علامہ عینی شرح صحیح بخاری میں تحریر فرماتے ہیں۔

ذهب ابن عباس الى اجازتها  
الاخلاق عنه في ذلك وعليه  
اكثر اصحابه واليضا عن ابي سعيد  
الخدري وجابر بن عبد الله  
قال تمتعنا الى نصف من  
خلافة عمر رضي الله عنه

ابن عباس متعہ کو جائز سمجھتے تھے  
اور انھوں نے کبھی اسکے خلاف نہیں  
کہا اور جابر بن عبد اللہ اور ابو سعید  
خدري کہتے ہیں کہ ہم جناب عمر رضی اللہ  
عنه کی خلافت کے نصف زمانہ تک  
برابر متعہ کرتے رہے۔

نیز تفسیر و منشور جلد ۲ ص ۱۴۱ مطبوع مصر میں ہے۔

عن ابن عباس قال يرحم الله  
عمر ما كانت المتعة الا رحمة

ابن عباس کہتے ہیں کہ متعہ خدا کی طرف  
سے ایک رحمت تھا جسکو خدا نے ہر



من الله رحم بجا امت محمد ولو لا  
 نهيہ عنہا ما احتاج الى الزنا  
 الا شقی قال وهی لتي فی سورة  
 النساء فما استمتعتم به منهن  
 فاتوهن اجورهن فريضته۔  
 محمد یہ کے ساتھ مخصوص کیا تھا اگر  
 عمر اس سے کو کون کونہ روکتے تو  
 سوائے شقی کے کوئی نہ کرنا  
 اور یہ متعہ وہی ہے جو قرآن میں  
 ثابت ہے اور وہ آیت سورہ

نساء میں ہے۔ فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن فريضته جن  
 عورتوں سے تم نے متعہ کیا ہے اور جو ہر معین کیا ہے وہ انھیں دیو۔

نیز اسی تفسیر درمنثور جلد ۲ ص ۱۴۱ مطبوع مصر سطر ۳۴ میں ہے کہ یہ آیت  
 متعہ منسوخ نہیں ہے اور اسکو عبد الرزاق اور ابو داؤد اور ابن جریر نے  
 بھی لکھا ہے۔

نزدی شریف مطبوعہ احمدی میرٹھ ص ۱۰۷ سطر ۲۴ اور شرح موطائے  
 امام مالک ص ۱۸۳ میں ہے کہ عبد اسد فرزند جناب عمر متعہ کو حلال جانتے تھے  
 اور کہا کرتے تھے کہ میں رسول اللہ کے حکم پر عمل کر دن گنا اور اپنے باپ کے  
 حکم پر عمل نہیں کر دن گنا۔

اور صحیح بخاری جلد ۳ ص ۶۶ سطر ۳۰ کتاب التفسیر سورہ بقرہ مطبوعہ مصر میں ہے

عن عمران بن حصین قال نزلت  
 آية المنعة في كتاب الله ففعلناها  
 عمران بن حصین نے کہا کہ متعہ کی آیت  
 قرآن میں نازل ہوئی ہے پس ہم نے



مع رسول اللہ صلی علیہ وسلم  
 یُنزل قرآن مجرم ولم ینہ عنہا  
 حتی مات قال رجل برأیہ  
 ما شاء قال محمد یقال اند عمر  
 ہا تک کہ انتقال فرما گئے اب ایک شخص نے نبی راے سے جو چاہتا ہے کہتا ہے  
 مجھ نے کہا ہے کہ یہ کہنے والا شخص جناب عمر بتائے گئے ہیں یہی روایت صحیح مسلم  
 جلد اول ص ۳۹۴ مطبوعہ لکھنؤ میں بھی ہے۔

## استبراء

فرقہ شیعہ کا طریقہ ہے کہ پیشاب کرنے کے بعد مقام بول کو تین مرتبہ  
 سوتے اور جھٹک دیتے ہیں جسکو استبراء کہتے ہیں اور مقام بول کی طہارت  
 پانی سے کرتے ہیں ہاتھ میں ڈھیلہ نہیں لئے رہتے ہیں۔  
 اہلسنت بھی اس مسئلہ میں متحد ہیں کیونکہ سنت رسول بھی ہے چنانچہ  
 کنز العمال جلد ۵ ص ۸۵ میں ہے۔

اذا یال احدکم فلیمسح ذکرہ  
 ثلاث مرات -  
 جب پیشاب کر چکو تو مقام بول کو  
 تین مرتبہ سونتو۔

واخر جہ ابن ابی شیبہ والبیہقی  
 ابن ابی شیبہ و بیہقی و نسائی جناب



والنساء عن عائشة قالت

بی بی عائشہ سے روایت کرتے ہیں

صوتن اذوا حکمن ان یغسلوا

کہ انھوں نے عورتوں سے فرمایا کہ

اثر الغائط والبول فان رسول

تم اپنے مردوں کو یہ بات پہنچا دو کہ

اللہ قد فعلہ۔

وہ پیشاب اور پاخانہ کی طہارت

پانی سے کیا کریں کیونکہ آنحضرت پانی ہی سے طہارت کیا کرتے تھے۔

نیر فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد اول ص ۱۵۹ میں ہے۔

امار دایۃ الاستبرا عفی ابلیغ

پیشاب کی نجاست سے بچنے کیلئے استبراء

فی التوقی۔

کی روایت پر عمل کرنا بہترین طریقہ ہے

نیر نور الاضلاح ص ۵ میں ہے۔

یلزم الرجل الاستبرا عحتی

مرد کو لازم ہے کہ پیشاب کے بعد استبراء

یذول اثر البول۔

کرے تاکہ اثر اور باقی ماندہ پیشاب

نائل ہو جائے۔

نیر روضۃ ندیہ جلد اول ص ۲ میں ہے۔

قال اذا بال احدکم فلیتبر

جب آپسالتاب نے فرمایا ہے کہ جب تم

ذکرہ۔

پیشاب کرو تو مقام بول کو جھٹک یا کرو۔

نیر حاشیہ شرح وقایہ جلد اول ص ۱۱۹ میں ہے کہ پیشاب کے بعد پانی سے طہارت

کرنا تو ثابت ہے مگر دھیلا لینا کسی حدیث میں نہیں ملتا کہ کبھی آنحضرت نے دھیلا

کرنا تو ثابت ہے مگر دھیلا لینا کسی حدیث میں نہیں ملتا کہ کبھی آنحضرت نے دھیلا



لیا ہوا ان جناب عمرؓ اپنے مقام بول کو پیشاب کے بعد دیوار یا پتھر پر گڑا کرتے  
تھے بنیر سنن ابو داؤد و مترجم باب الاسرار فی الوضوء میں مترجم صاحب  
تحریر فرماتے ہیں کہ وھیلا لبنا نہ انحضرت کی سنت ہے اور نہ صحابہ کرام کی سنت  
ہے بس ایک ضعیف روایت حضرت عمرؓ کے بارے میں ملتی ہے کہ جناب عمرؓ  
خطاب پیشاب کے بعد مقام بول کو دیوار یا پتھر پر گڑا کرتے تھے۔

## طہارت حوض

حضرات شیعہ اس پانی کو پاک سمجھتے ہیں جس کی مقدار ایک ہزار دو سو  
طل ہو اور باعتبار مساحت اس کا طول عرض عمق ہر ایک ساڑھے تین تین  
اشت ہو اور اسی کو کہتے ہیں یہ پانی کسی نجاست سے اس وقت تک نجس  
نہیں ہوتا جب تک کہ نجاست ہی کی وجہ سے اس کا رنگ یا بو یا مزہ نہ بدل جائے  
اس پانی سے وضو کرنا غسل کرنا اور دیگر تنجس اشیاء کا پاک کرنا درست ہے سچ  
سے شیعہ حوض بنوائے ہیں اس میں ایک کر پانی بلکہ اس سے بھی زیادہ کا اہتمام  
کرتے ہیں تاکہ اسے کسی طرح کم نہ ہونے پائے اور طہارت میں سہولت رہے۔

اہلسنت بھی اس مسئلہ میں متحد ہیں انکی اصطلاح میں اسکو قلیتین کہتے ہیں  
یلفظ قلند کا تثنیہ ہے جس کے معنی مشک یا بڑا برتن ہیں پس قلیتین کے معنی  
درمشک یا دو بڑے برتن ہیں جب پانی کی مقدار قلیتین ہو تو وہ پانی پاک ہے



اوسکو کوئی نجاست نجس نہیں کر سکتی جب تک کہ نجاست سے اوسکا رنگ  
یا بو یا مزہ نہ بدل جائے اور اسکی مقدار وزن میں یا نجس پورے لکھی ہے جو اگر کسی  
مقدار سے کم ہے پس اہلسنت کے نزدیک شیعوں کا حوض پاک رہے گا کسی  
نجاست کے نجس نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ ترمذی شریف جلد اول ص ۱۸۷ مشکوٰۃ  
شریف ص ۴۳ و رد ضہ مذہب جلد اول ص ۱۸۷ ملاحظہ ہو۔

قال صلعم اذا كان الماء قلتين جناب رسول الله صلعم نے فرمایا کہ  
لم ينجب شيء ما لم يتغير محبة جب پانی کی مقدار قلتین ہو تو اوسکو  
او طعمہ۔ کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی جب تک کہ

اوسکی بو یا مزہ نہ بدل جائے۔  
وقال رسول الله صلعم ان الماء طهور لا ينجس شيء۔  
یعنی آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ  
پانی ظاہر و باطن ہے اوسکو کوئی شے  
نجس نہیں کر سکتی۔

نیز کنز العمال جلد ۵ ص ۹۵ میں ہے۔  
لا ينجس الماء الا ما غيّر طعمه  
یعنی پانی کو کوئی شے نجس نہیں کر سکتی  
جب تک کہ اوسکے مزہ یا بو کو نہ بدلے  
درجہ۔

نیز کنز العمال جلد ۵ ص ۱۴ میں ہے۔  
وفي حاشية الدرر مذی القلة  
یعنی حاشیہ ترمذی شریف میں ہے کہ



الحجۃ الکبیرۃ الّتی تسع فیہا  
مائتین وخمسات مرطلا

قلہ اُس بڑے برتن یا مشک کتے  
میں کہ جس میں ڈہائی سو رطل  
پانی آجائے۔

نیز شرح وقایہ مع عمدۃ الدرایہ جلد اول ص ۸۷ میں ہے کہ وہ درود کی کوئی  
شرعی دلیل نہیں ہے اور نہ اس بارے میں کوئی حدیث ہے بس صحیح حدیث ثلثین  
کے بارے میں ہے۔

## (مسح سر)

حضرات شیعہ و ضوہین سر کے لگے حصہ کا مسح کرتے ہیں پورے سر کا  
مسح نہیں کرتے ہیں۔ اہلسنت بھی اس مسئلہ میں متحد ہیں خیال نہ صحیح ابو داؤد  
میں ہے اور علامہ شوکانی نے کتاب نیل الاوطار میں تحریر فرمایا ہے۔

عن انس قال رايت رسول الله  
صلعم يتوضأ وعليه عمامة فادخل  
يده تحت العمامة فمسح مقدم  
راسه ولم يفيض العمامة  
قال ابن حجر فيه دليل على الاجتزاء  
بالمسح على الناصية وقد نقل عن  
انس بن مالك بيان کرتے ہیں کہ میں نے  
آنحضرت کو وضو کرتے ہوئے دیکھا  
آنحضرت کے سر مبارک پر عمامہ تھا پس  
آنحضرت نے اپنا ہاتھ عمامہ کے نیچے  
لیجا کر سر مبارک کے لگے حصہ کا مسح  
کیا اور عمامہ کو نہ اتارا اور نہ بگاڑا



سلمان بن اکوع اندر کان میسے علامہ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ حدیث  
مقدمہ راسد۔

مذکورہ میں اس بات کی دلیل ہے کہ محض

سر کے اگلے حصہ کا مسح کرنا درست و کافی ہے اور سلمان بن اکوع سے منقول ہے کہ  
وہ سر کے اگلے حصہ ہی کا مسح کیا کرتے تھے۔

نیز تفسیر لباب التاویل جلد ۲ ص ۱۵۱ میں ہے کہ امام شافعی محض مسمی مسح کو  
کافی جانتے ہیں خواہ وہ ایک انگل ہی ہو اور امام ابو حنیفہ جو تھانی سر کا  
مسح واجب جانتے ہیں اور دلیل یہ بیان کی ہے کہ رسول اللہ نے محض  
سر کے اگلے حصہ ہی کا مسح کیا ہے۔

اقوال مذکورہ تفسیر مبیاد ص ۲۱۴ میں بھی مذکور ہیں اور امام فخر الدین  
رازی نے بھی اس مضمون کو تفسیر کبیر جلد ۳ ص ۵۴۲ میں بیان کیا ہے۔  
نیز تفسیر لباب التاویل جلد ۲ ص ۱۶ میں ہے کہ سر کا مسح تین گشت  
کی مقدار بھر واجب ہے۔

## مسح قدین

شیعہ و صوفیوں پر بدن کا مسح کرتے ہیں دھوئے نہیں ہیں اہلسنت  
اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں خیال ہے تفسیر معالم التنزیل لغوی جلد ۲ ص ۱۶ میں ہے۔



عن ابن عباس ان قال الوضوء

غسلتان ومسحتان ویروی

ذالك عن عكرمة وقتادة وقال

الشعبي نزل جبرئيل بالمسح

وقال الا تری التیمم بمسح ما كان

غلا وبلغی ما كان مسحاً۔

ابن عباس سے مروی ہے کہ وضو

میں دو وضو کا دھونا اور دو وضو کا

مسح ہے اور یہی روایت عکرمہ اور

قتادہ سے بھی منقول ہے اور شعبی

نے کہا ہے کہ قرآن میں بیرون کر مسح

ہی کا حکم جبرئیل لائے ہیں اور دلیل

اسکی یہ ہے کہ تیمم کے لئے اونھیں اعضا کا حکم ہے کہ جو وضو میں دھوئے جاتے

ہیں یعنی حیرہ اور ہاتھ کا تیمم ہے اور اذن اعضا کے لئے تیمم کا حکم نہیں ہے

اگرچہ وضو میں مسح کیا جاتا ہے بلکہ یہ تیمم میں چھڑوئے جاتے ہیں یعنی سر

اور سر کا تیمم نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ بس ان اعضا کا تیمم ہوتا ہے کہ جو دھوئے

جاتے ہیں لہذا اگر سر بھی وضو میں دھوئے جاتے تو اذن کا بھی تیمم کیا جاتا مگر

ان کا تیمم واجب نہیں ہے پس معلوم ہوا کہ ان کا مسح واجب کیونکہ جن کا مسح

واجب ہو وہ تیمم میں چھڑوئے جاتے ہیں۔

نیز تفسیر لباب التاویل جلد ۲ ص ۱۶ اور تفسیر کبیر جلد ۳ ص ۵۲۵ میں ہے

کہ ابن جریر طبری اور حسن بصری اور جبائی اور داؤد ظاہری فرماتے ہیں کہ خواہ

مسح کر لو خواہ دھو لو دونوں باتوں کا اختیار ہے۔

نیز امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر جلد ۳ ص ۵۲۶ پر تحریر فرماتے ہیں



فَقَوْلُ أَمَّا الْقَرَاءَةُ بِالْجُرْمِ كَمَا قَرَأَ

ابن كثير وحمزة والوعمر ووعام

في رواية أبي بكر فهي تقتضي كون

الأرجل معطوفة على الرأس

فكما وجب المسح في الرأس فكذلك

في الأرجل -

قرآن مجید میں آیہ پڑھ کر رکوع فاعسلوا

وجوهكم وایدیکم الی المرافق

والمسحوا برؤوسكم وارجلکم الی

الکعبین میں لفظ ارجلکم کو اگر باجر

پڑھا جائے یعنی ارجلکم حرف لام کو

زیر دے کر پڑھا جائے جیسا کہ ابن کثیر

اور حمزہ اور ابو عمر اور عاصم نے روایت ابو بکر میں پڑھا ہے تو اس صورت میں

ارجلکم معطوف برؤوسکم ہوگا۔ اور آیت کا حکم پیرون کیلئے وہی ہوگا جو

کسیلئے ہر پس جس طرح سر کا مسح واجب ہر اسی طرح پیرون کا بھی مسح واجب ہے۔

اور اگر وارجلکم بالنصب پڑھا جائے

یعنی لام کو فتح دیکر پڑھیں تب بھی پیرون کا

مسح ہی واجب ثابت ہوتا ہے کیونکہ

والمسحوا برؤوسکم میں رؤوسکم مقام

نصب میں ہر اگر حرف بار کی وجہ لفظ

مجرور پس جبکہ ارجلکم کا عطف برؤوسکم

پر کیا جائیگا تو ارجلکم کو دو نوا طرح پڑھا

جائز ہوگا اور ارجلکم پڑھو خواہ ارجلکم

و اما القراءة بالنصب فایضاً

توجب المسح وذلك لان قوله

والمسحوا برؤوسکم فبرؤوسکم

في محل نصب ولكنها مجرورة

بالباء فاذا عطفت الأرجل على

الرؤوس جاز في الأرجل نصب

عطفا على محل الرؤوس والجبر

عطفا على الظاهر وهذا مذهب



مشہور للنہاء اذا ثبت هذا

فتقول ظہرانہ یجوز ان یکون

عامل النصب فی قوله وارجلکم

هو قوله وامسحوا ویجوز ان یکون

هو قوله فاغسلوا لکن العاملین

اذا اجتماعا علی معمول واحد

کان اعمال الاقرب اولی فوجب

ان یکون عامل النصب فی قوله

وارجلکم هو قوله وامسحوا فثبت

ان قراۃ وارجلکم نصب اللہم

توجب المسح ایضا فہذا وجہ کمال

بجدة الایۃ علی وجوب المسح

پڑھو اور یہ نحو میں کا مشہور مذہب

ہی۔ جب یہ بات ثابت ہو گئی تو ہم کہتے

ہیں کہ عامل نصب ارجلکم دوا

ہو سکتے ہیں ایک فاغسلوا اور دوا

وامسحوا مگر قاعدہ یہ ہے کہ جب دو

عامل ایک معمول کیلئے ہو سکتے ہوں

تو جو عامل معمول سے قریب ہو اسکو

عمل دیا جائے پس اس قاعدہ کی

بنیاد پر عامل قریب وامسحوا ہی لہذا

اس کو ترجیح دیجائے گی پس اگر ارجلکم

بالنصب بھی پڑھیں تب بھی مسح قدیم

ہی کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں کہ وجوب مسح قدیم پر یہی دلیل بیان

کی گئی ہے مگر اس کا جواب دو طریقہ سے ہو سکتا ہے اول تو یہ کہ اکثر احادیث

میں بیرون کے دھونے کا حکم پایا جاتا ہے اور دوم یہ کہ جن اعضا کے دھونے کا

حکم ہے ان کی حد بتائی گئی ہے اور جن اعضا کے مسح کا حکم ہے ان کی حد نہیں بتائی

گئی ہے پس اگر بیرون کے مسح کا حکم ہوتا تو اس کی حد نہ بتائی جاتی حالانکہ اسکی



# اذان

مکتبہ العلوم

کراچی

شیخہ اذان من حی علی الفلاح کے بعد حی علی خیر العمل بھی کہتے ہیں۔  
حضرات اہلسنت اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ کبریت احمدی حاشیہ الیقینیت  
واجبہ ہر مضافہ حضرت قطب ربانی شیخ عبدالوہاب شعرانی جلد اول ص ۴۳ میں ہے۔

ما عرفت مستند من کوا قول جناب شیخ اکبر حضرت محی الدین ابن  
الموفن حی علی خیر العمل فانہ عربی فرماتے ہیں کہ جو لوگ اذان میں  
سروی ان رسول اللہ صلیعہ  
بہا یوم حفر الخندق۔ حی علی خیر العمل کو کمرہ جانتے  
ہیں اذنی کوئی سند مجھے نہیں ملی۔

کیونکہ خندق کھودنے کے روز آنحضرت نے خود اذان میں حی علی خیر العمل  
کا حکم دیا ہے۔ نیز ملاحظہ ہوا المعلم ترجمہ صحیح مسلم ص ۵۲۸  
نیز کنز العمال جلد ۴ ص ۲۶۶ میں ہے

کان بلال یؤذن بالصبح و جناب بلال صبح کو اذان دیا کرتے تھے  
بقول حی علی خیر العمل۔ اور اذان میں حی علی خیر العمل کہتے تھے۔

نیز علامہ عبدالحی تحقیق عجیب میں تحریر فرماتے ہیں کہ جب جناب عمر کے صاحبزادہ  
جناب عبداللہ اذان کہتے تھے تو حی علی الفلاح کے بعد حی علی خیر العمل  
بھی کہتے تھے۔



یہی روایت السیرۃ الکلبیہ اور موطاء امام مالک میں بھی موجود ہے۔

نیز شرح تہجد پر علامہ قسیمی ص ۱۴۸ اور شرح مقاصد علامہ تفتازانی میں ہے

قال عمر ثلاث کن علی عهد رسول اللہ

جناب عمر نے کہا کہ تین چیزیں جو

انا انھی عنھن واحرمھن واعاقب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تھیں میں روکتا

علیھن وہی متعۃ النساء و متعۃ

ہون اور اون کو حرام کرتا ہوں اور

الحج وحی علی خیر العمل۔

جو اون کو بجا لائے گا اور سکون ساز ہوگا

ایک متعہ نسا و دوسرے متعہ حج تیسرے وحی علی خیر العمل۔

## جمع بین الصلوٰتین

حضرات شیعہ نماز ظہر و عصر اور نماز مغرب و عشا کو ایک ساتھ پڑھتے ہیں

المسند اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں خیال ہے صحیح مسلم جلد اول ص ۲۲۶ مطبوعہ

نولکسٹور سٹراو، امین ہے۔

قال رجل لا ین عباس الصلوٰۃ

(جناب ابن عباس ظہر و عصر کی نماز میں

فسکت ثم قال الصلوٰۃ فسکت

ایک ساتھ پڑھ چکے تھے جب سے پہر

ثم قال الصلوٰۃ فسکت ثم قال

کا وقت ہوا تو ایک شخص نے ابن عباس

لا ام لك العلمنا بالصلوٰۃ کما نجمع

سے کہا کہ وقت نماز آگیا آپ خاموش

بین الصلوٰۃین علی عهد رسول اللہ

رہے اس نے دوبارہ کہا آپ نے



صلعم وعن ابی الزبیر عن ابن  
عباس قال صلی رسول اللہ ﷺ  
الظہر والعصر جمیعا والمغرب  
والعشاء جمیعا فی غیر خوف  
ولا سفر۔

کچھ جواب نہ دیا پھر اس نے تیسری  
مرتبہ کہا آپ کچھ دیر خاموش رہے  
پھر گہرے ذکر فرمایا تو ہمیں اوقات  
نماز بتاتا ہی؟! تجھے معلوم نہیں ہر کہ  
ہم رسول اللہ کے زمانہ میں ظہر و عصر

اور مغرب و عشا ایک ساتھ پڑھتے تھے۔ اور ابو زبیر سے روایت ہے کہ ابن  
عباس نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز ظہر و عصر اور نماز مغرب و  
عشا ایک ساتھ بغیر عذر پڑھی ہے نہ اوس وقت کوئی خوف تھا نہ سفر تھا۔  
امام شوکانی نیل الابرار میں ان احادیث کے متعلق تحریر فرماتے ہیں

لا یخفی ان الحدیث صحیحہ و ترک  
العمل لا یقدح فی صحتہ ولا یجب  
سقوطہ الا استدلال بہ وقت

پوشیدہ نہ رہے کہ یہ حدیث صحیح ہے  
اور اگر کوئی حدیث پر عمل نہ کرے  
تو حدیث کی صحت کہیں نہیں جاتی ہے

اس حدیث سے ظہر و عصر اور مغرب

اخذ بہ بعض اہل العلم۔

عشا کو ایک ساتھ پڑھنے پر دلیل لاتا درست ہے چنانچہ بعض اہل علم نے اس حدیث  
کے مفاد پر عمل بھی کیا ہے۔

نیز سنن ترمذی جلد اول ص ۲۷۹ اور دراسات اللیب ص ۲۵۰ میں ہے۔

عن ابن عباس قال جمع رسول اللہ ﷺ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے



بین الظهر والعصر وبين المغرب  
والعشاء بالمدنية من غير  
خوف ولا مطر -  
بغير خوف اور بغیر بارش مدنیہ میں نماز  
نہر و عصر اور نماز مغرب و عشا جمع  
کر کے پڑھیں -

نیز تفسیر کبیر جلد ۳ ص ۵۲ میں ذیل آیت ۸، رکوع ۹ پارہ ۱۵ -  
اقم الصلوة لعل لك الشكر المتواضعا  
هذه الآية تو وحدان للظهر  
والعصر وقتا واحدا والمغرب والعشاء  
وقتا واحدا -  
یہ آیت بتلاقی ہر کہ بیشک نہر و عصر اور  
مغرب و عشا کا وقت ایک ہے -

نیز شاہ ولی اللہ دہلوی حجۃ بالغۃ میں ص ۱۹۳ تحریر فرماتے ہیں کہ صلی وقت  
نماز تین میں فجر و زہر اور رات کی سیاہی جیسا کہ قرآن سے معلوم ہوتا ہے -

## ارسال بدین

حضرات شیعہ ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے ہیں اہلسنت اس مسئلہ میں بھی  
متحد ہیں چنانچہ امام مالک کا یہی عمل رہا اور تمام اہلسنت جو امام مالک کے پیرو  
ہیں وہ ہاتھ کھول کر ہی نماز پڑھتے ہیں۔ چنانچہ زرقانی نے شرح موطا امام  
مالک میں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے سفر السعادت میں اور علامہ  
شوکانی نے نیل الاوطار میں تحریر فرمایا ہے -



سروی بن المنذر عن ابن زبیر  
والحسن البصری والنخعی انه  
یرسلهما ولا یضع الیمنی  
علی الیسری ونقل بن سید الناس  
عن کلا وزاعی لتخییر باین الوضع  
والا رسال -

ابن منذر نے ابن زبیر و حسن بصری و  
نخعی سے روایت کی ہے کہ وہ ہاتھ کھول  
کر نماز پڑھتے تھے داہنا ہاتھ بائیں  
ہاتھ پر نہیں رکھتے تھے اور ابن  
سید الناس نے امام انداعی سے روایت  
کی ہے کہ وہ ہاتھ کھول کر اور ہاتھ باندھ

دونوں طرح پڑھنا جائز سمجھتے تھے -

نیز کتاب کبریٰ احمد بر جاشیہ الیواقیت و ابجواہر ص ۱۵ میں ہے کہ ہاتھ  
باندھ کر نماز پڑھنا دل کو خدا کی طرف متوجہ ہونے سے روکتا ہے اور خضوع  
سے بھی مانع ہے لہذا ہاتھ کھول کر نماز پڑھنا افضل ہے نیز شرح صحیح مسلم نووی  
میں بھی یہ مذکور ہے (ملاحظہ ہو جلد اول ص ۱۳۷ اسطر ۶ مطبوعہ نو لکھنؤ)

## التشبیہ بالحبر

حضرات شیعہ ہر سورہ کو نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرتے  
ہیں اور بسم اللہ کا وزن بلند پڑھتے ہیں حضرات اہلسنت اس مسئلہ میں بھی متحد  
ہیں چنانچہ امام شافعی کا یہی عمل رہا اور ان کے پیرو اسی طریقہ کے پابند ہیں اور  
محققین اہلسنت کا بھی یہی عمل ہے چنانچہ امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر



جلد اول ص ۱۵۱ میں تحریر کیا ہے۔ حضرت علی کا مذہب یہ ہے کہ بسم اللہ الرحمن

ان علیا کان مذہب الجہد الرحیم کو ہر نماز میں باوازا بلند پڑھنا

بسم اللہ الرحمن الرحیم فی الصلوۃ چاہیے امام مازنی کہتے ہیں کہ حجت

واقول ان هذه الحجة قوية فی دلیل میرے نفس میں قوی اور میری

نفسی را سختی فی عقلی کا نزول لے کر عقل میں جاگزیں ہو گئی ہے اس کے

بکلمات المخالفین والکامل العقلیۃ علاوہ اور دلائل عقابہ بھی ہمارے موافق

موافقہ لنا و عمل علی بن ابی طالب ہیں اور پھر علی بن ابی طالب کا بھی عمل

معا و من اتخذ علیا اماما لدینہ یہی ہے اور جس شخص نے حضرت علی کو

فقد استمسک بالعروة الوثقی اپنے دین کا امام و مقتدا بنا لیا اس نے

واھتدی لقوله صلعم علی مع عروۃ الوثقی سے تھک کیا اور ہمت

الحق والحق معہد و الحق الخ یافتہ ہوا کیونکہ رسول اللہ نے فرمایا ہے

کہ علی حق کے ساتھ ہیں اور حق علی کے ساتھ اور جہد ہر علی جاتے ہیں حق ان کے

مجھے مجھے جانتا ہے یعنی حق کی رفتار علی کی رفتار سے وابستہ ہے۔

اس کے بعد امام مازنی نے جناب امام شافعی کی دلیل کو اسی مطلب کے تحت

میں بیان فرمایا ہے۔

چنانچہ تفسیر کبیر جلد اول ص ۱۵۱ میں تحریر فرماتے ہیں کہ مدنیہ میں معاویہ کا

ورد ہوا پس انھوں نے نماز پڑھائی لیکن بسم اللہ نہیں کہی اور نہ رکعت و سجود



میں جاتے وقت تکبیر کہی پس جب نماز ختم کر چکے تو ہاجرین و انصار نے پکار کر کہا  
اے معاویہ ایک آیت کو چڑھالیا یہ بسم اللہ کیون نہیں کہی اور رکوع و سجود میں  
جاتے وقت تکبیر کیون نہیں کہی یہ شکر معاویہ نے پھر سے نماز پڑھائی اور بسم اللہ  
بھی کہی اور تکبیر بھی کہی امام شافعی کہتے ہیں کہ معاویہ اس وقت باستان و شکیست اور  
بارعب و سیبیت بادشاہ تھا پس اگر بسم اللہ کہنا اصحاب رسول و ہاجرین و انصار  
کے نزدیک قدیمی اور یقینی بات نہوتی اور اس پر عمل نہ چلا آتا تو کبھی اس طرح غلطی  
معاویہ کو چور نہ جاتے اور معاویہ نماز کا اعادہ نہ کرتے۔

## رفع یدین

حضرات فقیہ جب نماز میں تکبیر کہتے ہیں تو ہاتھوں کو بلند کرتے ہیں  
الہدیت بھی اس مسئلہ میں متحد ہیں۔ چنانچہ صحیح بخاری جلد اول ص ۱۹۷  
مطبوعہ مصر اور موطائے امام مالک ص ۱۵۱ میں ہے۔

عن عبد اللہ بن عمر قال مرايت  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قام في  
الصلوة رفع يديه وكان يفعل  
ذلك حين يكبر للركوع وفعل  
ذلك اذا رفع من الركوع  
عبد اللہ فرزند جناب عمر بن خطاب  
کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ کو نماز  
پڑھتے ہوئے دیکھا ہے جب آپ  
نماز پڑھتے تھے تو تکبیر کہتے تھے اور  
ہاتھوں کو بلند کرتے تھے اور رکوع



وَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِكَ - کے قبل جب تکبیر کہتے تھے تب بھی

ہاتھوں کو بلند کرتے تھے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تھے اور تکبیر کہتے

تھے تب بھی ہاتھوں کو بلند کرتے تھے اور سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِكَ کہتے تھے۔

اور سنن ابن ماجہ اور سنن نسائی اور سنن ابوداؤد میں بھی یہ حدیث

موجود ہے اور صحیح مسلم جلد اول ص ۱۶۸ سطر ۱۰ مطبوعہ نو لکھنؤ میں ہے۔

عن مالک بن الحویرث ان رسول اللہ ﷺ ابن حویرث سے منقول ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا کبر رفع یدیه جب تکبیر کہتے تھے تو ہاتھوں کو کانوں

حتی یجاذی بھما اذنیہ واذا تک بلند کرتے تھے اور رکوع کرتے

رکع رفع یدیه حتی یجاذی بھما وقت بھی ہاتھوں کو کانوں تک بلند

اذنیہ فاذا رفع راسہ من الركوع کرتے تھے اور جب رکوع سے سر

فقال سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِكَ اٹھاتے تھے تو سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِكَ کہتے تھے۔

نیز تکبیر کے وقت ہاتھوں کو بلند کرنا کتب ذیل میں مذکور ہے کنز العمال جلد ۴

ص ۱۱۳ و میزان کبریٰ علامہ شعرانی جلد اول ص ۱۹۵ و زاد المعاد ابن قیم جلد ۲ ص ۳۷

و شرح مسلم نووی جلد اول ص ۲۰۹ و مختار ص ۲۱ مشرب و ردی جلد ۵ ص ۲۱

## (قنوت)

حضرات شیعہ نماز میں قنوت پڑھتے ہیں حضرات اہل سنت بھی اس مسئلہ میں



تحدیث میں چنانچہ صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۲۳۷ سطر ۱۱ مطبوعہ لکھنؤ اور سنن نسائی  
وسند امام احمد بن حنبل میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال و اللہ  
لا قرآن بکرم صلوۃ رسول اللہ  
فکان ابو ہریرۃ یقتت فی الظہر  
والعشاء الاخرۃ و صلوۃ الصبح  
و یدعو للموضین و یلعن الکفار  
لئے دعا کی اور کافروں پر لعنت کی اور کہا کہ رسول اللہ اسی طرح پڑھتے تھے  
اس روایت سے رسول اللہ کا لعنت کرنا بھی معلوم ہو گیا۔ اور تفسیر درمنثور  
جلد اول صفحہ ۳ میں ہے۔

عن ابن عباس قال ن رسول اللہ  
ما زال یقتت حتی مات و ابوبکر  
حتی مات و عمر حتی مات۔  
ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت  
رسول اللہ برابر قنوت پڑھتے رہے  
یہاں تک کہ آنحضرت نے حلت فرمائی  
اور جناب ابوبکر و عمر بھی برابر قنوت پڑھتے رہے یہاں تک کہ دنیا سے انتقال کیا۔  
نیز شرح صحیح مسلم لؤدی جلد اول صفحہ ۲۳۷ میں ہے کہ امام شافعی قنوت کو  
آباد از بلند پڑھنا مستحب جانتے تھے نیز صحیح بخاری جلد اول صفحہ ۹ سطر ۱۰  
باب فضل اللہ من نبالک الحد مطبوعہ مصر میں ہے۔



عن ابی ہریرۃ قال لا قرآن صلوة  
 النبی فکان ابو ہریرۃ یقنت فی  
 الركعة الاخری من صلوة الظهر  
 و صلوة العشاء و صلوة الصبح  
 بعد ما یقول سمع اللہ من حمدہ  
 فیدعو للمؤمنین و یلعن الکفار  
 ابو ہریرہ سے منقول ہے انھوں نے  
 کہا کہ میں آنحضرت کی نماز بتاتا ہوں  
 پس ابو ہریرہ نے نماز صبح اور ظہر  
 اور عشا کی دوسری رکعت میں  
 سمع اللہ من حمدہ کہنے کے بعد قنوت  
 پڑھا اور مؤمنین کے لئے دعا کی اور  
 کفار پر لعنت کی۔

نیز فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد اول ص ۳۷۸ اور ص ۶۳۳ میں ہے  
 کہ نماز کی حالت میں دعا کے وقت ہاتھ اوٹھانا درست و ثابت ہے بلکہ خضوع  
 اسی میں ہے اس سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے۔ نیز کنز العمال جلد ۴ ص ۱۹۷  
 میں بھی قنوت کی حدیث موجود ہے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 آنحضرت نے بس ایک ماہ قنوت پڑھا جس سے کچھ لوگ یہ مطلب نکالتے  
 ہیں کہ پھر حضرت نے ترک کر دیا حالانکہ یہ بات ادن کی غلطی ہے کیونکہ جن روایات  
 میں ایک ماہ کی تعیین ہے ادن میں قنوت بعد رکوع مذکور ہے جس کا مطلب  
 یہ ہے کہ آنحضرت نے بعد رکوع قنوت ایک مہینہ ہی پڑھا لیکن قبل رکوع  
 ترک کر دینا اس سے ثابت نہیں ہوتا ہے بلکہ روایت درمنثور سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ آنحضرت نے تاحیات قنوت پڑھا اسی طرح جناب ابو بکر و عمر نے



بھی "تاحیات قنوت پڑھا۔ نیز صحیح بخاری جلد اول ص ۱۱۱ مطبوعہ مصر باب القنوت سطر ۴۴ میں ہے۔

عن عاصم قال سألت الش بن صالح عن القنوت فقال قد كان القنوت قلت قبل الركوع اوبعد قال قبله قال فان فلانا يخبرني عنك انك قلت دون الركوع فقال كذب انما كنت رسول الله بعد الركوع شھر الح کہ تم نے اس سے بعد رکوع کہا ہے پس انس نے کہا کہ وہ جھوٹا ہے آنحضرت نے ایک قوم پر دعائے بد کرنے کے لئے بس ایک ہی ماہ بعد رکوع قنوت پڑھا ہی صحیح بخاری کی اس روایت سے بالکل واضح طور سے ثابت ہو گیا کہ قنوت قبل رکوع برابر دہے محض ایک ماہ کیلئے بعد رکوع کیا گیا تھا۔

## سجدہ گاہ

حضرات شیعہ اکثر مٹی ہی پر سجدہ کرتے ہیں کیونکہ اس میں ثواب زائد ہے اور چونکہ مٹی فضیلت میں کم و زیادہ ہوتی ہے جیسے مدینہ طیبہ یا مکہ معظمہ کی مٹی ہندوستان



کی مٹی سے افضل ہے اسی طرح کر بلائے معالیٰ کی مٹی کہ جس سرزمین پر نخت جگر رسول  
 و اولاد نبول مدفون ہیں دیگر مقامات کی مٹی سے بہتر ہے اسکے حضرت شعیبہ  
 کر بلائے معالیٰ کی مٹی پر زائد تر سجدہ کرتے ہیں اسکے علاوہ چٹائی اور کالڑی پر بھی  
 سجدہ کرتے ہیں مگر کپڑے پر بغیر شدید ضرورت کے سجدہ نہیں کرتے۔

حضرات اہلسنت اس مسئلہ میں بھی متفق ہیں چنانچہ صحیح بخاری جلد اول

مطبوعہ مصر ص ۱۷، سطر ۲۹ باب السجود علی المائت فی الطین میں ہے۔

عن ابی سعید قال رأیت

ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ میں نے

رسول اللہ سجد علی لطین

رسول اللہ کو دیکھا ہے کہ آنحضرتؐ

فرائیت اثر الطین علی جہتہ

نے پانی سے گندھی ہوئی مٹی پر سجدہ

کیا پس میں نے پیشانی مبارک پر مٹی کا اثر دیکھا نیز صحیح بخاری جلد اول ص ۹

سطر ۱۹ مطبوعہ مصر باب السجود علی سبعة عظم میں ہے۔

یضع النبی جہتہ علی الارض

یعنی رسول اللہؐ سجدہ میں اپنی

پیشانی زمین پر رکھتے تھے۔

نیر نیل الاوطار جلد ۲ ص ۱۷ میں ہے۔

عن عروۃ بن الزبیر انہ کان

عروہ بن زبیر سے منقول ہے کہ وہ

یکبر ان یسجد علی شیء من

زمین کے علاوہ کسی دوسری چیز پر

الارض والی الکرہۃ ذہب

سجدہ کرنا مکروہ سمجھتے تھے اور خباب



الهادی والمالك۔

ہادی اور خباب لکھا بھی یہی مذہب ہے۔

نیز اسی کتاب میں الاوطار میں عبدسدر بن مسعود کے منقول ہے۔

سأوى الطبراني انه كان يصلي

طبرانی نے روایت کی ہے کہ عبد اللہ

ولا يسجد الا على الارض وعن ابي

بن مسعود زمين پر نماز پڑھتے تھے اور

النخعي انه كان يصلي على الحصير و

زمین ہی پر سجدہ کرتے تھے اور ابراہیم

يسجد على الارض وقد اخرج

نخعی سے مروی ہے کہ وہ چٹائی پر نماز

احمد في مسنده من حديث

پڑھتے تھے اور زمين پر سجدہ کرتے

ام سلمة ان النبي قال لا فلاح

تھے اور امام احمد نے اپنے مسند میں

لرب وجهك اى فى سجودك

ام سلمہ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ

حضرت رسول اللہ نے افلاح سے کہا کہ اے افلاح اپنی پیشانی کو مٹی پر رکھ لینی

سجدہ کی حالت میں اپنی پیشانی مٹی پر رکھا کر۔

نیز صحیح بخاری جلد اول صفحہ ۳۲ مطبوعہ مصر باب الصلوة علی الخمرہ

عن ميمونة قالت كان النبي يصلي

على الخمره۔ ميمونة کہتی ہیں کہ رسول اللہ خمرہ پر

نماز پڑھتے تھے۔

نیز ترمذی شریف صفحہ ۴۶ میں ہے کہ رسول اللہ خمرہ پر نماز پڑھتے تھے اور

خمرہ کی تحقیق علامہ امام محمد طاہر رحمہ اللہ بخاری جلد اول صفحہ ۳۲ میں یہ تحریر فرماتے ہیں۔

الخمره وهى التى يسجد عليها

خمرہ وہی مٹی کی ٹکیہ ہے جس پر



الان الشيعة -

۳ جمل شیعہ سجدہ کرتے ہیں -

اور المخصیص الصحاح ص ۱۷ میں حمزہ کے متعلق ہے -

الخبرة حصير صغير من ليف

خمرہ چٹائی وغیرہ کے اوس ٹکڑے کو

وغیره بقدر الکف وهو الذی

کہتے ہیں جو کف دست کے برابر چھوٹا

تتخذہ الان الشيعة للسجود

ہو اور یہ وہی ہے کہ جسکو آجکل شیعہ

سجدہ میں استعمال کرتے ہیں - اور مصباح شیر ص ۱۱۳ میں ہے کہ جو سجدہ گاہ منہ

کی برابر ہو اوسکو خمرہ کہتے ہیں اور تفسیر الوصول فی جامع الاصول میں ہے کہ

متبلی کی برابر سجدہ گاہ کو کہتے ہیں -

اب رہا کپڑے پر سجدہ کرنا اسکے متعلق فتح الباری شرح صحیح بخاری ص ۲۴۵

جلد اول میں حدیث بخاری جلد اول ص ۵۳ مطبوعہ مصر سطر ۶ باب السجود علی الثوب

فی شدة الحر کی تشریح میں ہے -

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ میں کپڑے

وفی الحدیث جو انرا استعمال لثياب

وغیرہ کا استعمال اوسوقت جائز ہے

ولکذا غیرہا فی الحیلولة بین المصلی

جبکہ سخت گرمی یا سخت سردی کی وجہ

وبین الارض لا تقاء حرها وکذا

سے زمین پر سجدہ کرنا مشکل ہو پس اس سے

بردها وفيه اشارة الى ان مباشرة

بجئے کیلئے کپڑا زمین پر رکھ لیا جائے

الارض عند السجود هو الاصل لان

(تشریح کہتے ہیں) اس حدیث میں

علق بسط الثوب بعدم الاستطاعة



اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ سجدہ کے لئے دراصل زمین ہی مخصوص ہے کیونکہ کس پر کیا استعمال اور سوقت اور اس شرط سے جائز تھا یا نہیں کہ جب زمین پر سجدہ کرنا قدرت و استطاعت کے باہر ہو۔

## سجدہ میں جانے کا طریقہ

حضرات شیعہ جب سجدہ میں جاتے ہیں تو پہلے ہاتھ ٹیکتے ہیں اسکے بعد گھٹنے رکھتے ہیں حضرات اہلسنت اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ امام نسائی اور ابوداؤد و دارمی نے ابوسہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال رسول الله اذا سجد احكم  
فلا يبرك كما يبرك البعير  
وليضع يديه قبل ركبتيه  
اور اسکے بعد گھٹنوں کو رکھو نیز حدیث مذکور مشکوٰۃ شریف ص ۲۷ میں ملاحظہ ہو  
اسکے علاوہ صحیح بخاری جلد اول ص ۹۵ سطر ۲۵ مطبوعہ مصر باب بیوی التکبیر  
میں سجدہ میں ہے۔

قال نافع كان ابن عمر يضع يديه  
قبل ركبتيه  
خواب عبد سر پہلے ہاتھ رکھتے تھے  
اور اسکے بعد گھٹنے رکھتے تھے نیز ملاحظہ ہو فتح الباری شرح صحیح بخاری ص ۱۲۸  
جلد اول و ص ۲۳۹ جلد اول اور ثل الاوطار جلد دوم ص ۱۲۷۔



## تکبیر بعد سلام

حضرات شیعہ نماز میں جبکہ آخری سلام پڑھ چکے ہیں تو اسکے بعد تین مرتبہ اللہ اکبر کہتے ہیں حضرات اہل سنت اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ صحیح بخاری جلد اول ضابطہ ۱۴ باب الذکر بعد الصلوۃ مطبوعہ مصر اور مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

عن ابن عباس قال كنت اعرف  
ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ  
تقضاء صلوۃ النبی بالتکبیر  
کی نماز کے ختم ہو جانے کو تکبیر سے معلوم  
کرتا تھا یعنی سلام کے بعد جب آنحضرت اللہ اکبر کہتے تھے تو میں سمجھ لیتا تھا کہ اب  
نماز ختم کی ہے

نیز فتح الباری جلد اول ص ۴۵۸ میں اور صحیح مسلم جلد اول ص ۲۱۲ سطر ۲ میں  
ابن عباس سے مروی ہے۔

وقع فی روایت الحمیدی عن سفیان  
تکبیر کہنا روایت حمیدی بن سفیان  
بصیغۃ الحصر ولفظہ ما کنا نعرف  
سے صیغہ حصر کے ساتھ مذکور ہے اور  
تقضاء صلوۃ رسول اللہ  
اسکے الفاظ یہ ہیں کہ ہم رسول اللہ کی  
الا بالتکبیر  
نماز کا ختم ہونا اللہ اکبر ہی کے

ذریعہ سے پہچانتے تھے۔



## تسبیح فاطمہ زہرا

حضرات شیعوں نماز ختم کرنے کے بعد تسبیح فاطمہ زہرا سلام اللہ علیہا پڑھتے ہیں یعنی چونتیس مرتبہ اللہ اکبر اور تینتیس مرتبہ الحمد للہ اور تینتیس مرتبہ سبحان اللہ پڑھتے ہیں یہ طریقہ تسبیح آنحضرت نے اپنی پارہ جگر کو تعلیم کیا تھا۔

حضرات اہل سنت اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ صحیح بخاری جلد ۲

صفحہ ۱۵۲ سطر ۲۵ باب مناقب علی بن ابی طالب۔

فقال رسول الله الاذکما خطابا  
لعلي وفاطمه علي خير مما سئلتما  
فكبر الله اربعا وثلاثين واحمدا  
ثلثا وثلاثين وسبحا ثلثا و  
ثلثين فان ذلك خير مما  
سئلتما في

آنحضرت نے جناب علی بن ابی طالب  
اور فاطمہ زہرا سے فرمایا کہ میں تم دونوں  
کو ایسی بات کیوں نہ بتا دوں جو تمھارے  
پیش کردہ مطالبہ سے بہتر ہے پس تم  
چونتیس مرتبہ اللہ اکبر اور تینتیس  
تینتیس مرتبہ الحمد للہ اور سبحان اللہ

کہا کرو یہ تمھارے لئے تمھارے پیش کردہ مطالبہ سے بہتر ہے۔

نیز صحیح مسلم جلد اول ص ۲۱۹ سطر ۱۲ مطبوعہ نو لکھنؤ میں ہے

عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله  
قال عقبات لا يخيب قائلهن

کعب بن عجرہ سے منقول ہے وہ کہتے  
ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جو شخص



ثلاثا وثلاثین تسبیحاً وثلاثا وثلاثین  
تحمیداً واربعا وثلاثین تکبیراً فی  
دبر کل صلوۃ  
ہر نماز کے بعد ۳۳ مرتبہ سبحان اللہ  
اور ۳۳ مرتبہ الحمد للہ اور ۳۴ مرتبہ  
اللہ اکبر کے گامسکی آرزو پوری ہوگی  
نا امید نہیں کیا جائیگا۔

### نیز مشکوٰۃ شریف ص ۱۸ میں یہ

زید بن ثابت قال امرنا ان نسبح  
فی دبر کل صلوۃ ثلاثا وثلاثین  
ونحن ثلاثا وثلاثین ونکبر اربعاً وثلاثین  
الحمد للہ اور ۳۴ مرتبہ اللہ اکبر کہا کریں۔  
زید بن ثابت بیان کرتے ہیں کہ ہمیں  
آنحضرت نے یہ حکم دیا تھا کہ ہر نماز کے بعد  
۳۳ مرتبہ سبحان اللہ اور ۳۳ مرتبہ

نیز امام احمد اور امام نسائی نے روایت کی ہے اور روایت مذکورہ  
سنن ابوداؤد جلد ۲ ص ۱۵۵ میں بھی مذکور ہے۔

## (سجدۂ شکر)

حضرات شیوخ ہر نماز کے بعد اور حصولِ نعمت و دفعِ مصیبت پر سجدۂ  
شکر بجالاتے ہیں۔

حضرات اہلسنت اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ تفریقِ مغنی برسن  
دارقطنی ص ۱۵۸ میں ہے۔



قال لشافعی سجود الشکر حسن  
قد فعل رسول اللہ و ابو بکر و عمر  
وغیر واحد من اصحاب النبی  
جناب شافعی فرماتے ہیں کہ سجدہ شکر  
بہتر شکر ہے کیونکہ خود آنحضرت اور  
جناب ابو بکر و عمر اور بکثرت اصحاب رسول  
نے شکر کا سجدہ ادا کیا۔

نیز ترمذی شریف ص ۱۹۱ اور مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۳ میں ہے کہ جناب سرور  
کائنات سجدہ شکر بجالاتے تھے نیز حاشیہ مشکوٰۃ ص ۱۲۳ میں ہے کہ سجدہ شکر  
امام احمد بن حنبل و امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور یہی قول امام مالک  
کا بھی ہے۔ نیز کنز العمال جلد ۴ ص ۲۱۷ میں ہے کہ جناب ابو بکر و عمر نے سجدہ شکر  
ادا کیا ہے نیز میزان الاعتدال شعرائی جلد اول ص ۱۵۷ اور حجت بالغہ ص ۲۱۷  
اور ریاض الصالحین للنووی ص ۱۵۴ اور نور الایضاح جلد اول ص ۵۴ میں  
بھی شکر کے سجدہ کا ذکر موجود ہے۔

## (نماز وتر)

فردہ شیعہ کے نزدیک نماز وتر ایک رکعت ہے اور سنت ہے حضرات  
اہل سنت اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ صحیح ترمذی نسائی بمسند امام احمد  
بن حنبل بن ابی داؤد بن ہر  
قال رسول اللہ اوتروا یا اهل القرآن  
آنحضرت نے فرمایا کہ اے اہل قرآن



فان الله وتر يحب الوتر  
 نماز وتر ادا کرو کیونکہ خدا فرماتا ہے  
 اور فرد کو دوست رکھتا ہے نیز ترندی و نسائی میں ہے جناب امیر المومنین نے فرمایا  
 کہ وتر سنت ہے واجب نہیں ہے۔

نیز صحیح بخاری جلد اول ص ۱۱۶ باب ساعات الوتر سطر ۱۹ مطبوعہ  
 مصرین ہے۔

قال ابن عمر كان النبي يصلي من  
 جناب عمر کے صاحبزادہ جناب عبداللہ  
 الليل مثنی مثنی و یوتر بیکعة بیان کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ  
 نماز شب دو رکعت پڑھتے تھے اور نماز وتر ایک رکعت پڑھتے تھے نیز حاشیہ

صحیح بخاری جلد اول ص ۱۱۶ سطر ۲ مطبوعہ مصرین ہے  
 ان الوتر رکعة واحدة وقد جاء  
 یقیناً نماز وتر ایک رکعت ہے اور اسکے  
 هذا فی احادیث متعددة قولاً وفعلًا  
 متعلق متعدد احادیث قولاً وفعلًا  
 موجود ہیں۔

## (وقت نماز مغرب افطار صوم)

حضرات شیعہ مغرب کی نماز قرص آفتاب کے انکھولنے سے اوجھل ہوتے ہی  
 نہیں پڑھتے ہیں بلکہ اتنا انتظار کرتے ہیں کہ افق مشرقی کی جانب رات کی تاریکی  
 ذرا پھیلتی ہوئی نظر آئے اور روزہ افطار کرنے میں بھی تاخیر کرتے ہیں اور



اور اکثر نماز مغرب پڑھ کر افطار کرتے ہیں۔

حضرات اہل سنت اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ موطا برامام مالک

سہ میں ہے۔

حمید بن عبد الرحمن سے مروی ہے

کہ جناب عمر بن خطاب و عثمان بن عفان

ماہ مبارک رمضان میں جب رات

کی سیاہی دیکھ لیتے تھے تب نماز

مغرب پڑھتے تھے اور جب نماز مغرب

سے فارغ ہوتے تھے تب روزہ

عن حمید بن عبد الرحمن ان عمر

بن الخطاب و عثمان بن عفان

کانا یصلیان المغرب حین ینظران

الی اللیل الاسود قبل ان یفطرا

ثم یفطران بعد الصلوة وذلک

فی رمضان

افطار کرتے تھے۔

## (صوم سفر)

حضرات شیوخ سفر شرعی میں روزہ تضا کرتے ہیں اور دوسرے آیام میں

اسکو پورا کرتے ہیں حضرات اہل سنت اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ موطا

امام مالک ص ۵۳ اور صحیح مسلم جلد اول سطر ۸ ص ۵۶ مطبوعہ نوکشتورین ہے۔

جناب رسول خدا ماہ مبارک رمضان میں

کہ معطر تشریف لے جا رہے تھے جب

خرج رسول اللہ الی مکہ فی رمضان

حتى بلغ الکداع وصاب الناس شحاً



دعا بفتح من ماء فرفع حتى نظر

مقام کرا ع تک پہنچے تو اپنے پانی

الناس ثم شرب فقل له بعد

طلب فرمایا اور اسکو اتنا اونچا اٹھایا

ذلك ان بعض الناس قد صام

کہ تمام لوگوں نے دیکھ لیا اس کے بعد

فقال اولئك العصاة اولئك

اپنے نوش فرمایا اس کے بعد لوگوں نے

العصاة

کہا یا رسول اللہ بعض نے تو روزہ

افطار کر لیا مگر بعض لوگ افطار نہیں کرتے ہیں روزہ رکھے ہوئے ہیں اپنے

فرمایا کہ یہ لوگ گنہگار و نافرمان ہیں یہ لوگ گنہگار و نافرمان ہیں۔

نیر قرآن مجید پارہ ۲ رکوع ۷ میں ہے۔

فمن كان منكم مریضا او علی سفر

روزہ کے دنوں میں جو شخص تم میں

فعدة من ايام اخر

سے بیمار ہو یا سفر میں ہو تو دوسرے

دنوں میں اتنے ہی روزے شمار کر کے رکھ دے جتنے قضا ہو گئے ہیں۔

شرح صحیح مسلم جلد اول ص ۵۵۳ سطر ۹ مطبوع نو لکھنؤ میں اسی کی مذکورہ

کو شارح نے روزہ کے سفر میں قصر ہو جانے کی دلیل میں پیش کیا ہے اور اس کے

علاوہ دو حدیثیں اور نقل کی ہیں۔ ایک تو وہی حدیث ہے جو گذر چکی ہے

رسول اللہ نے سفر میں روزہ رکھنے والوں کو گنہگار و نافرمان فرمایا ہے اور

دوسری حدیث یہ ہے۔

سفر میں روزہ رکھنا نیکی نہیں ہے۔

ليس من البر الصيام في السفر



اسی لئے علماء نے فرمایا ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا باطل ہے چنانچہ

شرح صحیح مسلم جلد اول ص ۳۵۵ سطر ۹ مطبوعہ نو لکھنؤ میں ہے۔

لا یصح صوم رمضان فی السفر فان رمضان کا روزہ سفر میں رکھنا صحیح

صام لم یعتقد ویجب قضاءہ نہیں ہے پس اگر کسی نے رکھ لیا ہے

تو یہ روزہ کافی نہ ہوگا بلکہ اسکی قضا رکھنا واجب ہوگی۔

## (صوم عاشورا)

حضرات شیعہ روز عاشورا یعنی دہم ماہ محرم کو روزہ نہیں رکھتے۔

حضرات اہلسنت کے روایات بھی اس سے متفق ہیں صحیح مسلم جلد اول ص ۲۵۸

سطر ۱ مطبوعہ نو لکھنؤ میں عبد الرحمن ابن یزید سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ اشعث

بن قیس عاشورا محرم کو عبد اللہ کے پاس گئے وہ کھانا کھا رہے تھے اشعث کو

دیکھ کر کھانے کے لئے کہا انھوں نے کہا کہ آج عاشورہ محرم ہے میں نے روزہ رکھا

ہے عبد اللہ نے کہا کہ تمہیں معلوم نہیں ہے کہ عاشورہ محرم کو اس وقت تک روزہ

کا حکم واجب تک کہ رمضان کے روزے واجب نہیں کئے گئے تھے لیکن جب

رمضان کے روزے واجب کر دیئے گئے تو یہ روزہ ترک کر دیا گیا خود آنحضرت

مسلم نے بھی ترک کر دیا تھا یہی روایت صحیح بخاری جلد ۳ ص ۶۵ سطر ۱۳ مطبوعہ

مصر کتاب التفسیر سورۃ البقرہ باب کتب علیکم الصیام میں بھی موجود ہے۔



## تلقین میت

حضرات شیعہ تلقین میت کو مستحب جانتے ہیں حضرات اہل سنت اس مسئلہ میں بھی متحد ہیں چنانچہ معجم کبیر طبرانی میں ابو امامہ سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب تمہارا کوئی ایمانی بھائی انتقال کرے اور تم اسکو دفن کر چکو تو تم میں سے ایک شخص اس کے سر پر ہاتھ رکھو اور یوں کہے اے فلان ابن فلان پس وہ میت یقیناً تمہاری آواز کو سنے گی مگر تمہیں جواب نہ دے گی پھر کہے اے فلان بن فلان پس وہ اس دوسری آواز پر بیٹھ جائے گی پھر کہے اے فلان بن فلان پس اس تیسری مرتبہ کہے گی کہ خدا تجھ پر رحم کرے مجھے ہدایت کر مگر اسکو تم لوگ سمجھ نہیں سکو گے پھر کہے اے شخص تو جس دین پر اٹھا ہے اسکو یاد کر اور کہہ اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمداً رسول اللہ ورضیت باللہ مرابطاً وبمحمد نبیاً وبالاسلام دیناً وبالقرآن کتاباً پس جب وہ یہ کہے گا تو منکر و نکیر ایک دوسرے کے ہاتھ میں ڈالے ہوئے یہ کہیں گے کہ یہاں سے چلو اب یہاں کیا کرو گے اسکو تلقین محبت کر دی گئی۔

حافظ ابن حجر نے بھی اس روایت کو لکھا ہے نیز شمار التکفیت میں ہے رافعی گوید کہ تلقین میت بعد دفن مستحب است کہ گفتہ شود۔ امام رافعی کہتے



ہیں کہ تلقین میت مستحب ہے دفن میت کے بعد کہا جائے۔

يا عبد الله اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله  
وان محمدا رسول الله وان الجنة حق وان النار حق وان البعث حق وان  
الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وانك رضيت  
بالله ربا وبالا سلام ديننا ومحمد نبيا وبالقرآن كتابا وبالكعبة قبلتنا  
نيزفتی الاخبار ابن تیمیہ میں بھی راشد بن سعد اور حمزہ بن حبیب  
وعکیم بن عمیر سے تلقین میت کی ایک طویل دعا منقول ہے۔

## عقد ام کلثوم

حضرات شیعہ قائل ہیں کہ ام کلثوم بنت علیؑ وفاطمہؑ کا عقد جناب  
سے نہیں ہوا بلکہ محمد بن جعفر سے ہوا تھا اور انکی وفات کے بعد عبداللہ بن جعفر  
سے ہوا اور چونکہ جناب عمر کے عقد میں مسماۃ ام کلثوم کئی تھیں اسلئے بعض  
مورخین کو دھوکا ہو گیا اور اس غلط فہمی کی وجہ سے دختر جناب فاطمہؑ ہر اعر  
لکھ گئے۔

maablib.com

حضرات اہل سنت کے علماء محققین بھی اس نظریہ میں متحد ہیں چنانچہ  
عقد جناب عمر کے متعلق مورخین نے لکھا ہے لکھا ہے کہ جس ام کلثوم سے ہوا اسکا سن  
پانچ چھ برس کا تھا بلکہ ہدایۃ السعداء ص ۲۵۵ پر ہے۔



اربع سنین او مابین الاسر بسع  
یعنی ام کلثوم وقت عقد چار سال  
الی خمس  
تھی یا چار اور پانچ کے درمیان

تھی اور یہ عقد مورخین نے سترہ سن لکھا ہے

اب ذرا غور فرمائیے کہ اگر یہ ام کلثوم دختر جناب فاطمہ زہرا تھیں تو جو وقت  
مقدمہ فدک میں ام کلثوم بھی گواہوں میں لائی گئی تھیں جو اس میں حیات  
جناب فاطمہ زہرا میں دربار خلیفہ راول میں پیش ہوا تھا اس وقت انکی عمر کیا ہوگی  
جب اس میں وقت نکاح چار پانچ سال کی عمر تھی تو اس میں پیدا بھی  
نہیں ہوئی ہوگی یا ہوگی تو زائد سے زائد شکم مادر میں ہوگی حالانکہ یہ بھی غلط  
ہے۔ کیونکہ اس میں جناب محسن شکم سیدہ میں تھے۔ تو پھر گواہی معاملہ فدک میں  
کیونکر دی گئی حالانکہ جناب ام کلثوم دختر علی و فاطمہ کی گواہی معاملہ فدک  
میں اکابر علمائے اہل سنت نے لکھی ہے۔ چنانچہ علامہ شہرستانی نے کتاب ملل و نحل  
میں اور امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں اور علامہ غیاث الدین ہروی نے  
حبیب السیر میں اور علامہ حلبی نے السیرۃ المحلیہ میں اور علامہ سید شریف جرجانی  
نے شرح مواقف میں اور علامہ ابن حجر مکی نے صواعق محرقة میں لکھا ہے کہ مقدمہ  
فدک میں حضرت امیر المومنین اور حسنین اور ام کلثوم بنت فاطمہ و رام الیمین نے  
و قوعہ ہبہ پر گواہی دی پس معلوم ہوا کہ جس ام کلثوم کا عقد صغریٰ میں جناب  
عمر سے ہونا مذکور ہے وہ کوئی اور ام کلثوم تھی۔ ہرگز بنت فاطمہ نہ تھی۔ نیز



شمس الدین محمد جزری نے حدیث من کنت مولاہ کو جناب فاطمہ زہراؑ کی زبانی جناب ام کلثوم زہراؑ کے سلسلہ سے بیان کیا ہے پس وہ ام کلثومؑ جسکی عروقت نکاح شامہ میں چار پانچ برس کی تھی اگر زہراؑ فاطمہؑ کی نو سالہ میں اولاد تو وجود ہی نہ ہونا چاہیے ثانیاً جناب فاطمہؑ کی زبانی حدیث من کنت مولاہ کا بیان کرنا چار پانچ برس سے کم عمر کے بچہ سے نہیں ہو سکتا اور جناب سیدہ نے چونکہ شامہ ہی میں انتقال فرمایا ہے لہذا شامہ میں ام کلثومؑ کم از کم چار پانچ برس کی ضرور ہونگی تاکہ حدیث مذکور کی روایت جناب فاطمہؑ کی زبانی درست ہو سکے پس جب شامہ میں چار پانچ برس کی تھیں تو شامہ میں دن گیارہ برس کا سن ہوتا ہے جو بلوغ کا زمانہ ہے پھر وقت عقد صغیر السن چار پانچ سالہ کیونکہ ہو سکتی ہیں پس معلوم ہوا کہ جس ام کلثومؑ کی عمر چار پانچ سال وقت عقد تھی وہ ہرگز زہراؑ فاطمہؑ نہ تھیں بلکہ کوئی اور ام کلثوم تھی۔

**تحقیق واقعہ کا دوسرا رخ** تاریخ خمیس و تاریخ روضۃ الاحباب تاریخ ابن اثیر و تاریخ روضۃ الصفا و تاریخ

حبیب السیر و اسعاف الرغیبین صواعق محرقة ص ۹۲ و استیعاب ص ۹۵ جلد ۲

میں ہے کہ ام کلثومؑ سے جناب عمرؓ کے دو بچے پیدا ہوئے زید اور رقیہ زید جب جوان ہوئے تو عہد سعادیہ میں ایک خانہ جنگی میں زخمی ہو کر آئے اور چند



دن زندہ رہے پھر زید اور انکی والدہ ام کلثوم ایک ہی وقت انتقال کر گئے  
ابن عمر اور حسن بن علی نے دونوں پر نماز جنازہ پڑھی۔

اب ذرا غور فرمائیے کہ جناب حسن بن علی نے چونکہ ۴۹ھ میں انتقال فرمایا  
ہے لہذا ۴۹ھ کے بعد ام کلثوم یقیناً موجود نہ تھیں۔ کیونکہ انکے جنازہ کی نماز حضرت  
حسن بن علی نے پڑھائی ہے اور حضرت حسن ۴۹ھ میں اس دار دنیا سے وفات  
پانگے لہذا معلوم ہوا کہ ۴۹ھ کے بعد زوجہ عمر ام کلثوم دنیا میں موجود نہ تھیں حضرت  
کی وفات سے پیشتر انتقال کر چکی تھیں اور جناب ام کلثوم بنت فاطمہ کا واقعہ ذکر بلاین  
موجود ہونا ثابت ہے۔ چنانچہ کتاب تحریر الشہادتین روضۃ الشہداء و اعظام کاشفی  
روضۃ الاحباب علامہ جمال الدین محدث مقفل ابو مخنف لوط بن یحییٰ ازدی <sup>بجین</sup> نوڑا  
ابو اسحق ابراہیم بن محمد اسفرائینی وغیرہ میں جناب ام کلثوم بنت فاطمہ زہرا کا واقعہ  
کر بلاین موجود ہونا ثابت ہے۔

پس یہ ام کلثوم کہ جس سے زید اور رقیہ جناب عمر کے دو بچے پیدا ہوئے اور  
جسکی نماز جنازہ امام حسن علیہ السلام نے پڑھائی جو ۴۹ھ کے بعد دنیا میں موجود نہ تھی  
اگر حضرت فاطمہ زہرا کی دختر ہوتی تو واقعہ کر بلاین اسکا موجود ہونا کیونکر ثابت  
ہو سکتا جو ۶۱ھ میں ہوا ہے پس معلوم ہوا کہ ام کلثوم زوجہ عمر کوئی اور ام کلثوم  
ہے دختر فاطمہ زہرا ہرگز نہیں ہو سکتی بلکہ تاریخ خمیس و استیعاب و احباب جلد ۱  
۴۹۲ھ میں ہے کہ زینب بنت فاطمہ کے انتقال کے بعد انکے شوہر جناب عبداللہ بن



جعفر نے ام کلثوم بنت فاطمہ بیوہ محمد بن جعفر سے عقد کیا اور سترہ سال تک ام کلثوم کو زندہ چھوڑ کر وفات پا گئے۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب ام کلثوم بنت فاطمہ واقعہ ذکر بلا سے بیس سال بعد تک زندہ تھیں۔ پس روایت ہذا سے بھی ثابت ہوا کہ ام کلثوم زوجہ عمر جو اپنے بیٹے زید کے ساتھ ۴۹ سال تک حیات میں فوت ہو گئیں وہ ہرگز دختر فاطمہ نہ ہر انہ تھیں کوئی اور ام کلثوم تھیں جنہیں غلطی سے بنت فاطمہ سمجھا گیا ہے اور اس غلط فہمی کی وجہ یہ ہوئی کہ جناب عمر کے نکاح میں تین ام کلثوم تھیں اول ام کلثوم جمیلہ بنت عاصم دوم ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط جس سے امام فخر الدین رازی نے بد صلح عدیبہ جناب عمر کا نکاح کرنا لکھا ہے۔ سوم ام کلثوم بلیکہ بنت جبرول جو ایام جاہلیت سے عمر کی زوجہ تھیں جسے عبداللہ وزید پیدا ہوئے اور در حقیقت جس ام کلثوم سے کلمہ میں جناب عمر کا نکاح کرنا بیان کیا گیا ہے اور انکی عمر چار پانچ برس کی لکھی گئی ہے وہ جناب ابوبکر کی دختر نیک اختر تھیں چنانچہ تاریخ طبری اور تاریخ کامل ابن اثیر اور استیعاب میں ہے کہ کلمہ میں حضرت ابوبکر کی ایک لڑکی انکی وفات کے چھ دن بعد پیدا ہوئی اور زید پیدا ہوئی تھی جس کا نام ام کلثوم رکھا گیا تھا اور جناب ابوبکر کی وفات کے بعد ان کی زوجہ اسماء بنت عیس سے حضرت علی نے نکاح کر لیا تھا چنانچہ ان کے فرزند محمد بن ابوبکر نے جو اس وقت دوڑھائی برس کے



تھے حضرت علیؑ ہی کے پاس پرورش پائی اسی ام کلثوم بنت ابوبکرؓ کی عمر ۱۰  
 میں چار پانچ برس کی ہوتی ہی اسی ام کلثوم دختر ابوبکرؓ کے لئے حضرت عمرؓ نے  
 جناب عائشہ کے پاس بحیثیت پڑی بہن ہونے کے اپنے نکاح کا پیغام بھیجا تھا  
 جس پر عائشہ رضی ہو گئی چنانچہ تاریخ کامل ابن اثیر اور استیعاب میں جناب عمرؓ کا  
 اسی ام کلثوم کیلئے پیغام عقد بھیجا اور عائشہ کا رضی ہونا مذکور ہے۔

اس تاریخی تحقیقات کے بعد معلوم ہو گیا کہ فریقین کے جن علماء نے اس واقعہ کو  
 لکھا ہے اور ام کلثوم سے حضرت امیرؓ کی دختر کو مراد لیا ہے اور انھوں نے تاریخی  
 تحقیقات سے کام نہیں لیا ہے اور چونکہ درحقیقت یہ کوئی فقہی مسئلہ نہیں ہے  
 لہذا ہمیں ان کی تقلید بھی لازم نہیں ہے بلکہ تاریخی تحقیقات کا ہر شخص کو حق  
 حاصل ہے چنانچہ جناب سید ذاکر حسین صاحبؒ نے اپنی تاریخ اسلام میں  
 نہایت متبع اور محسوس کیساتھ تحریر کیا ہے کہ جس کے بعد شبہ کی گنجائش نہیں  
 بعض علماء شیعہ نے محض فقہی نقطہ نظر سے بنا بر شہرت اس مسئلہ کو وار د کیا ہے  
 اور ان کا مقصود فقط یہ ہے کہ نکاح کیلئے اسلام میں ظاہری مساوات کافی ہے  
 کسی حسب و نسب کی تخصیص نہیں ہے لہذا صاحب لک کا قول جس کو انھوں نے  
 مثلاً پیش کیا ہے تاریخی حیثیت سے بالکل غلط ہے جیسا کہ ہم کتب تواریخ ہدایت  
 مفصل لکھ چکے۔ اسکے علاوہ جن علماء شیعہ نے کتب حدیث میں اس  
 واقعہ کو نقل کیا ہے اس سے اولاً تو نکاح ام کلثوم بنت علی ثابت نہیں ہوا



جیسا کہ ہم ذیل میں درج کریں گے۔ ثانیاً ان روایات کا راوی زہیر بن بکاء  
 ہے جو نہایت متعصب شیعی تھا اور حضرت امیر المومنین سے بغض و عداوت رکھتا  
 تھا علمائے شیعہ کے نزدیک اس کی روایت قابل وثوق نہیں ہے جیسا کہ مرآۃ الثقیل  
 جلد ۳ صفحہ ۲۲۹ میں ہے۔

قال الشيخ المفيدان الخبر  
 الوارد بتزويج امير المؤمنين  
 بنته من عمر لم يثبت وطرفه  
 من زهير بن بكار ولم يكن  
 موثوقا به وكان متما فيما يذكوه  
 من بغضه لامير المؤمنين  
 جاب شيخ مفيد جو شیعہ عالم و مؤرخ جلیل  
 القدر ہیں ارشاد فرماتے ہیں کہ جو خبر جناب  
 امیر کے متعلق عمر سے اس بیٹی کا نکاح  
 کرنے کے بارے میں وارد ہوئی ہے وہ ثابت  
 نہیں ہے کیونکہ اس خبر کا راوی زہیر بن بکاء  
 ہے جو قابل وثوق نہیں ہے اور جو کچھ  
 یہ شخص ذکر کیا کرتا تھا حضرت امیر المومنین کے بغض کی وجہ سے ذکر کیا کرتا تھا۔  
 اور جو روایات فریغ کافی وغیرہ سے پیش کئے جاتے ہیں ان میں سے

کسی روایت میں ام کلثوم بنت علی کا لفظ نہیں ہے فقط ام کلثوم کا ذکر ہے جس سے  
 بنت علی ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس وقت کسی ام کلثوم موجود تھیں منجملہ انکی  
 ایک ام کلثوم بنت ابوبکر بھی تھیں جو حضرت امیر کی تربیت میں تھیں جن کے متعلق  
 جناب علیؑ نے پیغام بھیجا تھا۔ بہت ممکن ہے کہ عائشہ کی رضا کے بعد حضرت امیر کا منشا  
 بھی معلوم کیا ہو کیونکہ وہ حضرت امیر کی تربیت میں تھیں بلکہ یقیناً ایسا ہی ہوا



کیونکہ ام کلثوم بنت علیؑ کے متعلق تو ہم نہایت واضح دلائل کے ساتھ لکھ چکے کہ ابن کما  
 نکاح ہرگز عمر سے نہیں ہوا بلکہ محمد بن جعفر سے ہوا جیسا کہ مفصل طور پر گذرا۔  
 اب رہا کتاب طراز مذہب کا حوالہ وہ بالکل ناقابل التفات ہے کیونکہ یہ کتاب  
 کسی شیعہ عالم کی نہیں ہے تاکہ ہمارے مقابلہ میں دلیل ہو سکے لیکن بعض مفسدین  
 نے یہ لکھا ہے کہ اس کتاب کا مصنف ایک شیعہ عالم کا فرزند ہے۔ یہ دلیل او کی  
 جہالت کی نمایاں دلیل ہے کیونکہ ہر شیعہ عالم کا فرزند شیعہ عالم نہیں ہوتا بلکہ یہ تو  
 انبیاء کے لئے بھی نصیب نہیں ورنہ نوحؑ پیغمبر کے فرزند کنعان کو بھی نبی مرسل کہو  
 جو طوفان غلاب میں ڈوب کر مر گیا۔ اگر ایسی ہی دلیلیں پر مذہب کی بنا ہے  
 تو خدا ہی حافظ ہے۔

پس معلوم ہوا کہ جناب عمر نے اسی ام کلثوم دختر ابو بکر سے نکاح کیا تھا اور چونکہ  
 حضرت علیؑ نے ابو بکر کی زوجہ اسما سے ایک بچے مرنے کے بعد عقد کر لیا تھا اور  
 او کی اولاد کی پرورش بھی کی تھی اس لئے بہت ممکن ہے کہ ام کلثوم بنت ابو بکر  
 علیؑ کی بیٹی کہلائی جائے لگی ہو اور اسی وجہ سے بعض مورخین کو دھوکا ہوا ہو۔

maablib.com

## عقد شہر بانو

جناب شہر بانو کے عقد امام حسینؑ میں آنے کے متعلق کتب طہنت میں مختلف  
 قسم کی روایتیں ملتی ہیں۔



(۱) خلیفہ ثانی کے پاس فتح مدائن میں اسیر ہو کر آنا اور انکا بعنوان ہدیہ  
امام حسین علیہ السلام کی خدمت میں پیش کرنا۔ ملاحظہ ہو تاریخ رواج المصطفیٰ  
ترجمہ فتوح العجم و اقدی۔

(۲) خلیفہ ثانی کے پاس فتح مدائن میں ان کا اسیر ہو کر آنا اور جناب امیر کا  
اون کو خرید کر زوجیت امام حسینؑ میں دنیا ملاحظہ ہو اسعاف الرغبین بر حاشیہ  
نور الابصار ص ۱۹۹ مطبوعہ مصر و تاریخ خمیس ص ۳۱۹ جلد دوم مطبوعہ مصر و تاریخ  
ابن خلکان جلد اول ص ۳۲ مطبوعہ مصر و نور الابصار ص ۱۲۶ مطبوعہ مصر و حبیب  
جلد دوم جزء اول ص ۳۶ مطبوعہ ممبئی اور بحوالہ رواج المصطفیٰ ص ۶۸ تاریخ مرآة  
البحان یا فنی و فصل الخطاب و روضۃ الاحباب۔

(۳) عہد خلافت ظاہری امیر المومنین علیہ السلام میں آنا اور آپ کا اون کو  
زوجیت امام حسینؑ میں دنیا ملاحظہ ہو روضۃ الصفا مطبوعہ نولکشور جلد ۳ ص ۹  
و جامع التواریخ مطبوعہ نولکشور ص ۱۲۹ و عمدۃ الطالب مطبوعہ ممبئی ص ۱۷۱  
و کشف الغمہ ارغلی مطبوعہ ایران ص ۲۱۰ علام الوری۔

ان روایات میں اتنا تو مشترک ہے کہ ایران کے آخری بادشاہ یزدجرد بن  
شہریار کی ایک لڑکی کا عقد امام حسین علیہ السلام سے ہوا اور امام زین العابدین  
علیہ السلام انھیں سے پیدا ہوئے اختلاف جو کچھ ہے اس میں ہے کہ یہ کس عہد  
میں آئین عہد جناب عمر بن یامہد جناب امیر میں؟ اس امر کے فیصلہ کے لئے



حسب ذیل مور پر نظر کی جائے۔

(۱) معتبر تاریخوں سے ثابت ہے کہ یزدجرد ابتدائے خلافت عمر میں جنگ قادسیہ سے کچھ پہلے ۱۲ھ کے شروع میں تخت نشین ہوا ہی ملاحظہ ہوتا ہے تاریخ طبری جلد ۲ ص ۱۶۹ مطبوعہ مصر و تاریخ کامل ابن اثیر جلد اول ص ۱ و تاریخ ابوالفداء جلد اول ص ۵۶ مطبوعہ مصر و ابن خلدون بقیہ جلد ثانی ص ۸ جنگ قادسیہ نابرا اقوال اکثر مؤرخین و موافق تحقیق ۱۵ھ میں ہوئی ہے۔

(۲) وقت تخت نشینی یزدجرد کی عمر ۲۱ سال کی تھی ملاحظہ ہوتا ہے تاریخ طبری جلد ۳ ص ۱۸ مطبوعہ مصر و کامل ابن اثیر جلد ۲ ص ۱۴۲ و ابن خلدون بقیہ جلد ثانی ص ۹ و فتوحات اسلامیہ سید احمد دہلوان جلد اول ص ۶۶ و مؤلف سیرت عمر مطبوعہ لاہور نے ۱۲ سال کی اور ابن اوشنگٹن ایر و زکات رخن انگریزی نے ۱۵ سال کی لکھی ہے۔

(۳) تخت نشینی کے دو ہی برس بعد ماہ صفر ۱۳ھ میں فتح مدائن ہر ملاحظہ ہو۔ معجم البلدان جلد ہفتم ص ۱۳۳ مطبوعہ مصر و اردو ترجمہ فتوح العجم و اقدی ص ۱۲ و تاریخ ابوالفداء جلد اول ص ۱۶۱ مطبوعہ مصر و تاریخ کامل ابن اثیر جلد ۲ ص ۱۹۴ و ابن خلدون بقیہ جلد ۲ ص ۸ و فتوحات اسلامیہ جلد اول ص ۹ و طبری جلد ۴ ص ۱۲۸ اس حساب سے فتح مدائن کے وقت (شروع ۱۲ھ) میں یزدجرد کی عمر زیادہ سے زیادہ ۲۲ سال اور کم از کم ۱۷ سال کی ہوتی ہے۔



اور شہر بانو اگر پوٹھی کی لڑکی بھی فرض کیجا بین تو اون کی عمر زائد سے زائد پانچ  
 چھ سال کی ہوتی ہے اس لئے کہ یزدجرد عرب جیسے گرم ملک کا رہنے والا نہ تھا  
 تاکہ چودہ پندرہ سال کی عمر میں باپ بن سکتا بلکہ یہ بھی ختمال ہے کہ شہر بانو کا سن  
 صرف سال دو سال کا رہا ہو۔ پھر فرمائیے کہ فتح مدائن میں انکا اسیر ہو کر آنا  
 جیسا کہ روایت واقدی اور عمدة الطالب کی پہلی روایت میں ہر مذکورہ ذیل  
 خصوصیات کا لحاظ کرتے ہوئے بعید از عقل ہے یا نہیں۔ پھر جبکہ تاریخ میں  
 حسب ذیل واقعات پر نظر پڑتی ہے۔

(۱) بحکم عمر ایک شخص نے شہر بانو کا زیور ادا کرنا چاہا تو شہر بانو مشتے  
 بروے زد کہ ان شخص پر ردا افتاد۔

(۲) جناب عمر یہ سوچ ہی رہے تھے کہ شہر بانو کس کو دی جائیں۔ دران  
 اشنا نگاہے بجانب دختر نمودہ دید کہ پوشیدہ نگاہے حسین بن علی علیہما السلام  
 وارد امیر المؤمنین (عمر) بخندید گفت این دختر جفت خود خود پسند نمود  
 (۳) جناب عمر نے بطور ہر بہ خامت امام حسینؑ میں جب اونھیں پیش کیا  
 ہر تو امام حسین علیہ السلام از شرم سر بائیں گذاشت (روایح المصطفیٰ من  
 الزبائر القضا ص ۹) و ترجمہ فتوح واقدی)

(۴) شہر بانو تین بہنیں تھیں عمر نے جب کشف نقاب کا حکم دیا ہے تاکہ  
 مسلمان اونھیں اچھی طرح دیکھ کر قیمت میں زیادتی کریں۔



فامتنعن من کشف نقابهن  
 تینوں بہنوں نے کشف نقاب سے انکار  
 ووکزن المنادی فی صدرہ  
 کیا اور انہوں نے منادی کے سینہ پر گھونٹ  
 فغضب عمر واران یعلوہن  
 مائے حسرت عمر غضبناک ہوئے اور چاہا  
 بالدرتہ - کہ اون کو درہ سے سزا دی جائے۔

راسعاف الراغبین بر حاشیہ نور الالبصار ص ۱۹۹ والیسیرۃ السکلبیہ  
 خصوصیات مذکورہ کا خلاصہ یہ ہوا۔

عاشہ بانو اتنی قوی تھیں کہ نہ پور چھپنے والا مرد ایک طمانچہ میں لٹ گیا  
 علیٰ بنی زوجیت کیلئے مناسب شخص تجویز کرنا اور ذریدہ نگاہ کرنا (۳) امام حسین  
 کا شرم سے سر جھکانا جو دلیل تزویج ہے۔ (۴) کشف نقاب سے تینوں بہنوں کا مانع  
 ہونا اور ہر ایک کا منادی کو گھونٹنے مارنا اور عمر کا آمادہ قصاص ہونا جو  
 نابالغوں سے نہیں لیا جاتا۔

ان امور کو دیکھتے ہوئے کون شخص کہہ سکتا ہے کہ سال دو سال کی لڑکی یا زائد  
 سے زائد چار چھ سال کی لڑکی سے ایسے امور صادر ہو سکتے ہیں دراصل لکبہ تین  
 بہنوں میں جب بڑی شہر بانو قرار دی جائیں تو چھ برس کی ہوتی ہیں اور دو  
 بہنیں اون سے چھوٹی دو تین برس تک کی ہوتی ہیں پھر تینوں بہنوں کا کشف  
 نقاب سے منادی کو روکنا اور اس کے سینہ پر گھونٹنے مارنا اور پھر جناب عمر کا اون سے  
 قصاص لینا اور درہ کی سزا تجویز کرنا کما تک درست ہو سکتا ہے۔



ابن تہیم کرنا پڑے گا کہ شہر بانو جناب عمر کے عہد میں نہیں آئیں بلکہ جناب  
 میر علیہ السلام کی خلافت ظاہری کے زمانہ میں آئیں تاکہ مذکورہ بالا خصوصیات  
 درست ہو سکیں جیسا کہ تاریخ روضۃ الصفا و عمدة الطالب جامع التواریخ وغیرہ  
 کے روایات سے واضح ہے جو نمبر ۳۱ میں مع حوالہ پیش کر دی گئیں۔ (ازالہ فکاحہ جعفر)

## ایمان ابو طالب

حضرات شیعہ جناب ابو طالب کو مومن سمجھتے ہیں اور انکا اعتقاد ہے کہ  
 وہ حالت ایمان پر دنیا سے منتقل ہوئے۔

حضرات اہلسنت اس مسئلہ میں بھی متحید ہیں چنانچہ تاریخ ابو الفداء  
 جلد اول دہشی المطالب ص ۱۸ مطبوعہ مصر میں جناب ابو طالب کے شععار  
 موجود ہیں جو حضرت ابو طالب کے ایمان کا بین ثبوت ہیں۔

و دعوتنی و علمت انک صادق ولقد صدقت و کنت ثم اصینا  
 ولقد علمت بان دین محمد من خیر ادیان البریة دنیا  
 واللہ لن یصلوا الیک جمیعہم حتی اوسد فی القباب دفینا

اے محمد تم نے مجھے دین اسلام کی طرف بلایا اور میں نے سمجھ لیا کہ درحقیقت  
 تم صادق القول اور امانت دار ہو اور بے شک مجھے یقین ہو گیا کہ دین  
 محمدی تمام دنیا کے دینوں سے بہتر ہے۔ خدا کی قسم جب تک میں زندہ ہوں قریش



میں سے کوئی تمھارا کچھ نہیں کر سکتا۔ ان اشعار کے متعلق مولف ابو الفدا تحریر یہ  
فرماتے ہیں کہ یہ اشعار جناب ابو طالب کے ایمان اور تصدیق رسالت کی دلیل ہیں۔

نیراسنی المطالب ص ۱۸ مطبوع مصر السيرة اكلبيہ عبد اول ص ۲۸۲ میں ہے

المرتعلمو انا وجدنا محمدا رسولاً كوسى صحح ذلك في الكتب

کیا تم نہیں جانتے کہ ہم نے محمدؐ کو موسیٰ کی طرح رسول سمجھا ہے اور آپؐ کی نبوت  
کتاب قریمہ کی پیشینگوئیوں سے ثابت ہو چکی ہے۔

نیراسنی المطالب ص ۱۸ مطبوعہ مصر میں ہے۔

قال ابن حجر في شرح الأربعة عشر ابن حجر نے شرح اربعین میں تحریر

لكل من الأئمة الأربعة قولاً بأنه فرمایا ہے کہ ائمہ اربعہ یعنی امام شافعی

صومن۔۔۔ میں ہرکے لفظ صومن امام ابو حنیفہ امام احمد بن حنبل امام

مالک کا قول ہے کہ ابو طالب مومن تھے۔

نیراسنی المطالب ص ۱۸ مطبوعہ مصر میں جناب ابو طالب کے اشعار نقل کرنے

کے بعد یہ عبارت مذکور ہے۔

وهو كلام صريح في انه مصدق یہ کلام اس بات کا بین ثبوت ہے کہ آپؐ

نبوت و مومن بہ۔ تصدیق رسالت کی اور آپؐ مومن تھے۔

نیراسنی المطالب ص ۳۲ مطبوعہ مصر میں ہے۔

ان کثیرا من اهل السنة والجماعة اکثر اہل سنت و جماعت کا اعتقاد ہے

میں سے کوئی تمھارا کچھ نہیں کر سکتا۔ ان اشعار کے متعلق مولف ابو الفدا تحریر یہ فرماتے ہیں کہ یہ اشعار جناب ابو طالب کے ایمان اور تصدیق رسالت کی دلیل ہیں۔



ليعتقدون بخاترتنا لما جاء في  
ذلك ولما نقله الجهابذة الفخام  
الحقيقون بان يتخذوا حجة  
للمخلق لدى الملك العلام وهم  
الامام السبكي والامام القرطبي  
والامام الشعرائي رحمهم الله تعالى  
على الدوام ان الله حي باطالب  
وامن بالمصطفى ومات مسلماً  
قال الامام المحقق السجيني بعد  
نقله ذلك وهذا هو الذي  
اعتقده والقي الله به -

کہ ابوطالب ناجی ہیں اور اسکی دلیل  
وہ اخبار اور احادیث ہیں کہ جو انکے  
مستقل مذکور ہیں اور تیسرا اسکی دلیل ان  
جلیل القدر بزرگ مسلم الثبوت علمائے  
اہلسنت کے اقوال ہیں کہ جو اسبات کے  
مستحق ہیں کہ خدا کے نزدیک حجت خلق قرار دے  
جائیں اور ان حضرات کے اسمائے گرامی ہیں  
امام سبکی امام قرطبی، امام شعرائی ان حضرات کا  
قول ہے کہ بیشک خدا نے ابوطالب  
کو زندہ رکھا اور وہ محمد مصطفیٰ پر ایمان لائے  
اور حالت اسلام میں انتقال فرمایا امام

محقق سجینی اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ یہی وہ عقیدہ ہے کہ سبک میں معتقد ہیں  
اور اسی اعتقاد کے ساتھ خدا کے سامنے جاؤں گا -

نیز اسنی المطالب ص ۳۳ طبع مصر میں شرح شہاب الدین ابن حوشی سے منقول ہے -

قال ابو طاهر من الغرض باطالب  
تھو کافر بالله عز وجل -  
ابوطاہر نے کہا ہے کہ جو شخص ابوطالب  
سے بغض رکھے وہ کافر ہے -

اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ آنحضرت کی تربیت جناب ابوطالب نے



کی اور برابر آپ کی مدد فرماتے تھے بلکہ اپنے بچوں سے زائد محبوب رکھتے تھے  
 چنانچہ مقام خوف میں اپنے بچوں کو سلا دیتے تھے اور آنحضرت کو وہاں سے  
 لیجا کر مقام حفاظت میں سلاتے تھے ابو طالب کے سوا آپ کا کوئی ناصر و  
 مددگار نہ تھا کہ جس پر آپ کی حفاظت کا اعتماد کیا جاسکے چنانچہ جناب ابو طالب  
 کے انتقال کے بعد آنحضرت کو مکہ منظمہ سے ہجرت کرنا پڑی جیسا کہ طبری جلد  
 اول جز ۲ ص ۲۲۹ السیرۃ الکلبیہ جلد اول ص ۳۵۳ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید  
 معترضی ص ۱۱۱ میں ہے کہ وفات ابو طالب کے بعد آنحضرت کو وحی پہنچی کہ اب مکہ منظمہ  
 چھوڑ دو کیونکہ اب تمہارا بہان کوئی ناصر و مددگار نہیں رہا نیز آیہ -

المحجذب یتیماناً وائے الے رسول کیا خدائے تمہیں یتیم پاکر  
 پناہ نہیں دی یعنی ضرور دی کی تفسیر میں ہے -

اے فی کف ابی طالب - تمہیں ابو طالب کی حفاظت و تربیت میں رکھا  
 پس جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ ابو طالب نے آنحضرت کی حفاظت و نصرت  
 و تربیت فرمائی تو اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ جناب ابو طالب مومن تھے کیونکہ  
 خدائے گمراہ لوگوں کے ذریعہ سے آنحضرت کی مدد کرنے سے انکار فرمایا ہے  
 جیسا کہ ارشاد فرماتا ہے (سورہ کہف)

وما کنتم متخذی المصلین عسداً میں گمراہ لوگوں کے ذریعہ سے مدد  
 کرنے والا نہیں -



نیراسنی المطالب ص ۱۵ مطبوعہ مصر من آئیہ -

فالذین امتوا به و عتسوه و  
نصروه و اتبعوا النور الذی انزل  
صہ اولئک ہم المفلحون -  
ادہ لوگ جو آنحضرت پر ایمان لائے  
اور آپ کی نصرت و مدد کی اور خدا کے  
نازل کردہ نور کا اتباع کیا یہی لوگ

فلاح یافتہ ہوں گے ایمان ابو طالب پر دلیل پیش کی ہے چنانچہ تحریر فرماتے ہیں -  
وقد صدقہ ابو طالب و نصرة  
بما اشتهر و علم و نابذ قریشا بسببہ  
بما لا ینکار احد من نقلہ الاخبار  
فیکون من المفلحین -  
جناب ابو طالب نے آنحضرت کی تصدیق  
بھی کی اور مدد بھی فرمائی اور قریش سے  
آنحضرت ہی کی وجہ سے مقابلہ بھی کیا جو  
استقدر مشہور و معروف ہے کہ حسن کواوی

انکار نہیں کر سکتا۔ پس آپ فلاح پانے والے لوگوں میں سے ہیں۔

نیز صاحب انسی المطالب تحریر فرماتے ہیں کہ چونکہ ابو طالب آنحضرت  
کی حفاظت و مدد کی وجہ سے حسب مصلحت و موقع اپنے ایمان کا اظہار نہیں  
فرماتے تھے اس لئے بعض لوگوں کو ایمان ابو طالب میں شبہ ہو گیا اور یہ  
کوئی عیب نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں مومن آل فرعون کی مدح ہے کہ جو  
حسب مصلحت اپنے ایمان کو چھپاتا تھا۔

## عزاداری

حضرات شیعہ فرزند رسول کے جانکاہ غم میں آئسو بہاتے ہیں مرثیہ



پڑھتے ہیں ماتم کرتے ہیں ذوالجلیح و علم و تعزیر بناتے ہیں اور ان چیزوں کو  
قابل تعظیم سمجھ کر بوسہ دیتے ہیں حضرات الہند ان تمام امور میں متحد ہیں  
چنانچہ بالتفصیل لکھا جاتا ہے۔

## بکاء علی حسینؑ

قبل واقعہ کربلا آنحضرت کی حالت کتاب غنیہ ص ۲۸۳ صواعق محرقة  
ص ۵۱ المسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۵۱ مشکوٰۃ ص ۲۲۸ وغیرہ میں ہے کہ  
آنحضرت اپنے فرزند حسین کو سینہ سے لگائے ہوئے تھے کہ جبریلؑ میں نے  
آکر یہ خبر دی کہ یہ آپ کا بچہ میدان کربلا میں قتل کیا جائے گا اور قتل گاہ  
کی مٹی بھی دی آنحضرت یہ سنکر اس قدر روئے کہ ریش مبارک  
سے اشکوں سے تر ہو گئی۔

## روز عاشور پیغمبر اسلام کی حالت

مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۸۲ صواعق محرقة ص ۱۱۵ الشہادتین  
شاہ عبدالعزیز ص ۱۸۳ اسعاف الراغبین ص ۱۸۳ بیابیع المودۃ ص ۲۸۹ تاریخ خلفاء  
ص ۱۲۵ نیز مشکوٰۃ و ترمذی میں ابن عباس و ام سلمہ سے مروی ہے کہ روز  
عاشور محرم آنحضرت اپنی ریش مبارک و سرا قدس پر خاک ڈالے ہوئے پریشان



آنکھوں سے آنسو جاری دست مبارک میں ایک شیشی لئے ہوئے تھے بہمن  
حسینؑ اور انکے رفقاء کا خون بھرا ہوا تھا۔

سج و مصیبت کے وقت سر دن پر خاک اور انا فل صحابے بھی ثابت ہر

چنانچہ استیعاب کتاب النساء باب الحار جلد دوم ص ۳۴۲ نمبر اسم ۳۲۸  
میں ہے کہ جب آنحضرتؐ نے جناب عمرؓ کی صاحبزادی حفصہؓ کو طلاق دیدیا  
تو جناب عمرؓ نے اپنے سر پر خاک اڑائی۔

## بعد شہادت حسینؑ دنیا کی حالت

صواعق محرقہ ص ۱۱۶ سر الشہادتین شاہ عبدالعزیز ص ۶۵۵ اسعالم الزیاد

ص ۱۹۱ نیا بیع المودۃ ص ۲۹۱ میں ہے کہ فرزند رسولؐ کی شہادت کے بعد زمین سے

لہو ابلنے لگا آسمان سے خون برسا حورین اور جنات نوحہ و بکا کرنے لگے

دنیا اس قدر تاریک ہو گئی کہ دن میں ستارے نظر آنے لگے۔ آفتاب کو کہن

لگ گیا۔ ستارے آپس میں ٹکرانے لگے اور دیواروں پر خون آلودہ چادریں

معلوم ہوتی تھیں لوگوں نے یہ گمان کیا کہ قیامت قائم ہو گئی اور یہ سب

باتیں اسلئے ہوئیں کہ حاضر و غائب سب اس واقعہ پر مطلع ہو جائیں

بلکہ اس لئے ہوئیں کہ ان واقعات ہائے پر امت میں قیامت تک گریہ

بکا و مجالس ذکر جاری رہیں اسی لئے اس واقعہ جانکاہ کی شہرت زمین



و آسمان جن و انس ہر ناطق و صامت تک پہنچی ۔

## گر بی وزاری اور صد سلام

کتاب استیعاب جلد ۱ حرف ز با باب زید بن عارضہ ص ۱۹۳ میں ہے کہ جب آنحضرت کے پاس خبر شہادت جعفر و زید آئی تو گریہ و بکا کیا اور فرماتے جاؤ تھے کہ یہ دونوں میرے بھائی اور میرے نہیں تھے صحیح بخاری جلد اول ص ۱۵۱ مطبوع مصر میں ہے کہ آپ اپنے فرزند ابراہیم پر درہے تھے کہ عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ آپ یا حضرت! آپ تو رسول ہیں۔ اس کے جواب میں حضرت نے فرمایا کہ رونا رحم کی وجہ سے ہے پھر آئے کہہ۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ اے عبدالرحمن آنکھ ضرور روئے گی اور دل ضرور سنجیدہ ہوگا۔

صحیح بخاری جلد اول ص ۱۵۱ طبع مصر باب لیکار عند المریض میں ہے کہ حضرت مع اصحاب سعد بن عبادہ کی عیادت کے لئے گئے اور ان کے گھر پر لوگوں کا انبوه تھا حضرت نے سمجھا کہ شاید ان کا انتقال ہو گیا دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ ابھی انتقال نہیں ہوا ہے حضرت نے رونا شروع کیا اور آنحضرت کو دیکھ کر اصحاب بھی رونے لگے۔

صحیح بخاری جلد اول ص ۱۴۷ طبع مصر میں ہے کہ انس کہتے ہیں کہ ہم وقت واقعہ دختر رسول حاضر تھے پیغمبر خدا قبر پر تشریف فرما تھے اور دونوں انکھوں



سے آنسو جاری تھے۔

صحیح نسائی جلد دوم ص ۲۸۶ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنی مادر گرامی کی قبر کی زیارت کی تو خود بھی روئے اور گرد بٹھنے والوں کو بھی رولایا۔

صحیح بخاری جلد اول باب الدخول علی المیت ص ۱۲۳ طبع مصر میں ہے جناب ابوبکر آنحضرتؐ پر روئے صحیح بخاری جلد اول ص ۱۲۳ جابر بن عبد اللہ انصاری آنحضرتؐ کے سامنے اپنے باپ پر روئے صحیح بخاری جلد اول طبع مصر ص ۱۲۹ میں ہے بنت عمر یا خواہر عمر جابر کے باپ پر روئیں۔

واقعی نے بیان کیا ہے کہ زنان انصار جناب حمزہ پر روئیں اور شام سے صبح تک روتی رہیں آنحضرتؐ نے انکے لئے فرمایا کہ اے رونے والیو خدا تم سے خوش ہو گیا نیز تمام مسلمین وقت دفن جناب حمزہؓ بحضور آنحضرتؐ ان پر بہت روئے۔

رونے کے متعلق جو یہ بات مشہور ہے کہ رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے یہ قطعاً غلط ہے کیونکہ صحیح بخاری جلد اول ص ۱۲۸ مطبوع مصر میں جناب عائشہ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ اس مطلب کے سمجھانے کیلئے قرآن بہت کافی ہے خدا فرماتا ہے۔

ولا تدعوا ذرۃ ذرۃ و ذرۃ اخریٰ ایک کا بوجھ دوسرا نہیں اٹھاتا۔



پھر جب ایسا ہے تو رونے والوں کی بلامرے کے سرکین جانے لگی۔

## (نوحہ و ماتم)

مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۲۷ سطر ۱ مطبوعہ مصر میں ہے کہ  
 آنحضرت کے انتقال پر جناب ام المومنین بی بی عائشہ نے ماتم کیا اور اپنا سر پیٹھ  
 درایح النبوة میں ہے کہ جب آنحضرت نے اپنی شدت تکلیف کی وجہ سے  
 بلال کی معرفت جناب ابوبکر کے پاس کھلا بھیجا کہ وہ نماز پڑھا دیں۔ پس  
 بیرون آمد بلال دست بہ سر زنان و فریاد کثان و بلال سر پیٹتے ہوئے  
 اور فریاد کرتے ہوئے گھر سے باہر برآمد ہوئے اور جب جناب ابوبکر نے  
 یہ سنا تو سخت اندوگہین ہوئے۔ و خود را پس بردے اقتدار اور اپنے  
 خود کو منہ کے بھل دھڑ سے دے مارا۔

نیز درایح النبوة ہی میں ہے کہ جب جنگ احد میں آنحضرت کے  
 قتل کی خبر شیطان نے مشہور کی اور یہ خبر مدینہ تک پہنچی تو زنان ہاشمیہ  
 پر اس کا سخت اثر ہوا یہاں تک کہ جناب فاطمہ نے جب یہ آواز سنی تو  
 سر پیٹتی ہوئی گھر سے باہر نکل پڑیں۔

صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۲۷ مطبوعہ بمبئی میں ہے کہ جناب ابوبکر نے وفات  
 آنحضرت پر اپنے کو دھڑ سے دے مارا۔



فتح الباری شرح صحیح بخاری میں ہے کہ ایک شخص آنحضرتؐ کی خدمت میں سر کے بال نوچتا ہوا سینہ زنی کرتا ہوا آیا اور بروایت محمد بن حصہ منہ پر طمانچے بھی مارتا ہوا آیا اور آنحضرتؐ سے عرض کی یا رسول اللہ میں ہلاک ہو گیا مجھ پر مصیبت ٹوٹ پڑی۔  
 آنحضرتؐ صلعم کے سامنے یہ واقعہ ہوا اور آنحضرتؐ نے منع نہیں فرمایا لہذا جائز۔

## مرثیہ گوئی اور اصحاب رسول

درایج النبوة ص ۵۲۵ میں ہے دہر کلام از اہلبیت آنحضرتؐ و صحابہ عظام مرثیہ در وفات آنحضرتؐ در سلک انتظام کشیدند یعنی آنحضرتؐ کی وفات پر تمام اہلبیت اور جمیع صحابہ نے مرثیہ کہے۔

درایج النبوة ص ۶۵۴ میں ہے کہ جناب عمر بن خطابؓ نے عروہ ابن مسعودؓ کی وفات پر مرثیہ کہا: نسیر روضۃ الاحباب جلد ۱ ص ۵۲۶ طبع لکھنؤ میں ہے کہ جناب ابوبکرؓ اور جناب عمرؓ اور جناب فاطمہؓ زہراؓ اور جناب بی بی عائشہؓ اور حسان بن ثابتؓ نے آنحضرتؐ کی وفات پر مرثیہ کہے۔

روضۃ الاحباب میں ہے کہ جناب ابوبکرؓ نے صفیہ بنت عبدالمطلبؓ کا مرثیہ کہا۔



جناب امام شافعی کا مرثیہ ملاحظہ ہو نیا بیع المودۃ ص ۲۹ طبع بمبئی۔

تاوب ہی والفواد کثیب وارق عینی والرقاد غریب  
میرا غم ابھر آیا اور دل غمگین ہے جس نے میری آنکھوں کو بیدار کر دیا ہے  
اور نیند نایاب ہو گئی ہے۔

تزلزلت الدنیا لال محمد وکادت لهم صم الجبال تذوب  
دنیا آل محمد کی وجہ سے زلزلہ میں آگئی ہے اور قریب ہے کہ بڑے بڑے سخت  
پہاڑ کچھل جائیں۔

فمن يبلغن منی الحسين رسالة وان کرهتھا النفس وقلوب  
کو کون ایسا ہے جو حسین کو میری طرف سے میرا پیغام پہنچا دے اگرچہ لوگ  
اس بات کو ناپسند کریں۔

قتیل بلا جرم کان قمیصہ صبیغ بماء الارحوان خضیب  
حسین بلا جرم شہید ہوئے انکی قمیص سرخ رنگ کے خون سے رنگین ہے۔  
یصلی علی المختار من آل ہاشم دیودی له ابن ان ذالجبیب  
تعب کی بات تو یہ ہے کہ آل ہاشم کے مختار یعنی نبی پر درود بھیجا جاتا ہے  
اور اونہی کے فرزند کو قتل کرتے ہیں۔

لئن کان ذنباحب آل محمد فذلک ذنب لست عند التوب  
اگر آل محمد سے محبت رکھنا گناہ ہے تو یہ ایسا گناہ ہے جس سے میں کبھی توبہ



نہ کر ونگا۔

ہم شفاعی یوم حشری و موقفی و جہم للشافعی ذنوب  
 ہی لوگ تو میرے شفیع ہیں روز محشر اور انھیں سے محبت رکھنا شافعی  
 کے لئے گناہ کہا جاتا ہے۔

## اضریع و تعزیہ و ذواجنہ (۱)

تعزیہ و مریع نقل ہو روضہ مبارکہ سید الشہداء کی اور بیان کی شبیہ  
 ہو جو باتفاق اہل سنت جائز ہے بلکہ مسند امام احمد جلد ۶ ص ۲۷۲ اور جمع  
 بین الصحیحین و تیز جامع الاصول و سنن ابوداؤد و فردوس اسیر مصباح  
 الزیت ص ۲۲۶ پر بحوالہ مدارج النبوة منقول ہے کہ جب آنحضرت جناب  
 بتوک سے واپس آئے تو عائشہ کی گڑیوں کا پردہ ہوا سے اوڑ گیا آنحضرتؐ  
 نے پوچھا یہ کیا ہے۔ جناب عائشہ نے کہا یہ گڑیاں ہیں اور ان کے درمیان  
 میں ایک پردہ گھوڑا بھی تھا حضرت نے پوچھا کہ کیا گھوڑے کے پر بھی ہوتے ہیں عائشہ  
 نے کہا کیا آپ کو معلوم نہیں حضرت سلیمان کے گھوڑے کے پر تھے یہ سنکر آنحضرتؐ ہنس پڑے  
 یہاں تک کہ آپ کے دندان مبارک ظاہر ہو گئے۔

یہ واقعہ شہ کا ہو کہ جس وقت جناب عائشہ کی عمر اس سال سے کچھ اونچی تھی۔  
 ذواجنہ میں کوئی خاص تصویر نہیں بنائی جاتی ہے بلکہ گھوڑے پر زین چار جام



وغیرہ میں ذوالجلاح فرزند رسول سے مشابہت مقصود ہوتی ہے تاکہ اُسکی وفاداری کا بھی ذکر ہو جائے اور اس میں کوئی غیب نہیں خدا نے تو وفاداری کی وجہ سے قرآن میں اصحاب کھن کے کتے تک کا ذکر کیا ہے۔

اسکے علاوہ خود آنحضرتؐ روز عید حسینؑ کے لئے شبیہ مرکب بن کر جو اِشبہ مرکب حسینؑ پر روشنی ڈال گئے۔ کیونکہ آنحضرتؐ مرکب نہ تھے نہ آپؐ کی ہمار تھی۔ مگر حسینؑ کی وجہ سے ناقہ کی شبیہ بنے زلفون کو ہمار کی شبیہ بنایا اپنی آواز اونٹ کی آواز کے مثل بنائی لہذا شبیہ بنا نا جائز ہے۔

## تعظیم و احترام صحیح و غلط

اس میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ ایک بزرگ و محترم روضہ کی نقل ہے جو فرزند رسولؐ کی طرف منسوب ہے جیسا کہ مسجد کی تعظیم قرآن کی تعظیم غلاف قرآن کا احترام بلکہ فتاویٰ عالمگیری اور مطالب المؤمنین میں ہے کہ ایک شخص آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہؐ میں نے قسم کھائی ہے کہ حور کی پیشانی اور حنیت کی چوکھٹ پر بوسہ دوں گا اب میں کیا کروں۔ آپؐ نے فرمایا کہ جا مان کے قدم اور باپ کی پیشانی پر بوسہ دے اُس نے کہا کہ وہ فوت ہو گئے آپؐ نے فرمایا کہ جاؤ انکی قبروں پر بوسہ دے اوس نے کہا کہ نشان قبر مٹ گئے۔ آپؐ نے فرمایا کہ دو نشان بنالے اور بوسہ دے تاکہ تیری قسم نہ ٹوٹے۔

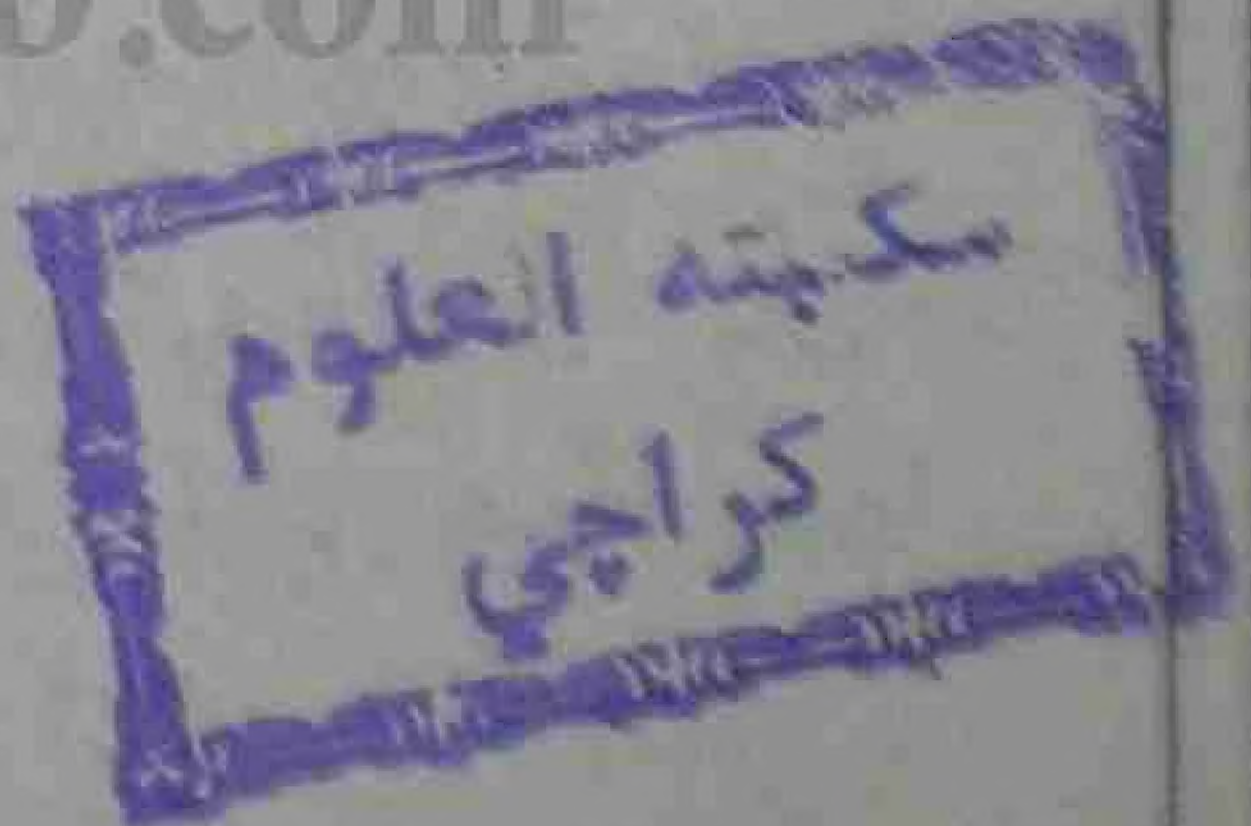


اس سے معلوم ہوا کہ بوسہ دینا جائز ہے اگر جائز نہ ہوتا تو ہرگز آنحضرتؐ حکم نہ دیتی  
کیونکہ حرام شے قسم کی وجہ سے جائز نہیں ہوتی ہو ورنہ اگر کوئی شراب پینے کی قسم کھالے  
تو کیا جائز ہو جائیگی اس حدیث سے شبہ بنانے کا جواز بھی ثابت ہو جاتا ہے اور احترام  
و تعظیم شبہ روضہ کا بھی ہے۔

## نتیجہ کلام

حضرات! زیادہ تر یہی مسائل وہ ہیں جو شیعہ سنی میں مایہ نزع اور مرکز اختلاف  
سمجھے جاتے ہیں اور ہم نے ہر مسئلہ میں علمائے اہل سنت کے اقوال اور مستند روایات سے یہ  
ثابت کر دیا ہے کہ ان میں سے کسی مسئلہ میں بھی اہل سنت کے لئے شیعوں کی ہمنوائی ممکن  
نہیں ہے بلکہ ہر مسئلہ میں شیعوں کے ساتھ اہل سنت کی آوازیں ہم آہنگ نظر آتی ہیں  
ایسی صورت میں کیا افسوس کی بات نہیں کہ یہ تفرقہ جس نے ملت اسلامیہ کی بنیادوں  
کو کھوکھلا کر دیا ہے باقی رکھا جائے اور کیوں نہ تمام مسلمان ایک نقطہ اتحاد پر جمے  
ہو کر وحدت اسلامی کا مظاہرہ کریں۔

حقیر محمد شبیر غفرلہ القدیر





# حج و بیت

اپنی نوعیت کی پہلی کتاب جو عالم اسلامی میں ظاہر ہوئی ہجرت ۱۳۵۰ھ  
 میں شاہد ائمہ معصومین علیہم السلام سے جو حیرت انگیز مظاہر قدرت لیسے  
 معجزات ظاہر ہوئے ان کے مستند تفصیلی واقعات اس میں شائع کئے گئے ہیں  
 جو ارباب الہی کے لئے بصیرت افروز اور تمام مذاہب اقوام کے مقابل  
 صداقت و حقانیت کی دلیل ہیں۔ یہ کتاب بھی حضرت سید العلماء دام  
 ظلہ کا منتخب تسلیم اور ان ہی کی ذاتی تحقیقات اور کادش کا منتخب ہے  
 قطع ۲۰ x ۲۶ کاغذ سفید چمکا۔

قیمت صرف ایک روپیہ (۱۰) خرچہ ڈاک دو آنہ (۱۲)

## وجیزۃ الاحکام

عرصے اس ضرورت کا احساس کیا جا رہا تھا کہ حضرت سید العلماء  
 دام ظلہ کے فتاویٰ اور ضروری مسائل فقہ کا مجموعہ شائع کیا جائے چنانچہ سرور  
 مختصر اور آسان کا مجموعہ شائع کیا گیا ہے۔ انشاء اللہ آئندہ ایک مبسوط  
 کتاب مسائل فقہ میں جو تمام ابواب فقہ کی جامع ہوگی شائع کی جائیگی۔  
 قیمت فی جلد چار آنہ (۴) خرچہ ڈاک ایک آنہ (۱)

یاد بن سید سکرٹری مایہ حسن آبا لکھنؤ



# امامیہ شن کے تبلیغی رسالے

کراچی

قیمت خرچہ ڈاک

— 0 — 0 — 0 — 0 — 0 — 0 —

- (۱) قاتلان حسینؑ کا مذہب (تیسرا ایڈیشن) ۱۲ / ۱
- (۲) تحریف قرآن کی حقیقت (دوسرا ایڈیشن) ۱۶ / ۱۰
- (۳) مولود کعبہ ۱ / ۱۰
- (۴) وجود حجّت ۱۲ / ۱
- (۵) اصول دین اور قرآن ۱۴ / ۱
- (۶) اتحاد افریقین - پہلا حصہ - (دوسرا ایڈیشن) ۱۴ / ۱
- (۷) حسینؑ اور اسلام (اردو) (دوسرا ایڈیشن) ۱۱ / ۱۰
- (۸) (ہندی) ۱۰ / ۱۰
- (۹) (انگریزی) ۱۲ / ۱۰
- (۱۰) منعمہ اور اسلام ۱۸ / ۱۰
- (۱۱) امامت ائمہ اثناعشر اور قرآن ۱۰ / ۱۰
- (۱۲) تجارت اور اسلام ۳ / ۱۰
- (۱۳) اتحاد افریقین دوسرا حصہ ۱۴ / ۱
- (۱۴) علیؑ اور کعبہ ۱ / ۱۰

سکرٹری امامیہ شن لکھنؤ